

عاطف بلا يهود



دراسة في المسألة اليهودية وكتابات لاركس وسارتر
وتشمبرلين وسيمونز وفرويد ومارتن بوبر وويل ديوران وآخرين .
دكتور / عبد النعم الحفني

دار الرشاد



عاطف بلا حدود

دراسة في المشكلة اليهودية وكتاباته لما ركس ومارتر
وتشبهين وسيمرندرويد ومارتن بوبر ودويل ديرران وأخريين .

دكتور/ عبد المنعم الحفني



mohamed khatab

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الثانية

وبعد ... فقد كان الإقبال على هذا الكتاب كبيراً فنفذت الطبعة الأولى بحمد الله ، واستوجبت أهمية الكتاب والموضوع الذى يعالجه طبعة جديدة ، ومازالت الأيام تترى والبراهين تُقام على أنه لا سلام فى العالم طالما اليهودية قائمة .

وصدق ماركس اليهودى وهو يقول : إن النزعة اليهودية لو زالت عن اليهودى لما صار بهذه العدوانية التى هو عليها الآن . وصدقنا إذ قال إن أمريكا هى معقل اليهودية فى العالم ، لأن اليهودية هى الرأسمالية مجسّمة متافيزيقياً .

دكتور

عبد المنعم الحفنى

يناير ١٩٩٧

مقدمة . . . ودراسة

فى نهاية هذا الكتاب سيجد القارئ ترجمة لمقال لكارل ماركس بعنوان « المسألة اليهودية » ولكن الكتاب فى الواقع يتضمن ترجمة لأكثر من كتاب ، فهناك ترجمة لبرونو باور ، وأخرى لجان بول سارتر ، وثالثة لسيجموند فرويد ، ورابعة لجاذات عن ويل ديورانت ، ودراسات للفيلسوف اليهودى مارتن بوهر ، ومقتطفات من كفاحى ليهتر ، ودراسات لإسرائيل كوهين ، وابن هشام ، وابن سعد ، وچورج ريترفون شويفر ، وكارل كروجر ، وجوبينو ، وتشمبرلين ، وفشته ، ومارتن لوتر ، وريئاب ، وهرتزل ، وبين جوريون ، وكلها تدور حول ما يسمى بالمسألة اليهودية . غير أن مقال كارل ماركس يتبقى صلب الكتاب ، والمحور الذى تدور حوله بقية الترجمات ، والتى يجمعها جميعا حول موضوعه .

ومقال ماركس ترجمة عن أصل فرنسى ، للأصل الألمانى ، الجزء الأول من الأعمال الكاملة لكارل ماركس ، عن المكتبة الفلسفية لدار نشر كوست بباريس سنة ١٩٥٢ ، ومراجعة على الترجمة الإنجليزية للنص الألمانى ، نشر المكتبة الفلسفية بنيويورك سنة ١٩٥٩ بعنوان

عالم بلا يهود A World Without Jews من ترجمة داجوبيرت رونز Dagobert Runes وهو فيلسوف صهيوني ، ومؤلفاته كثيرة في اليهوديات ، وينشر كتاب ماركس كنموذج للكتابات المعادية للسامية ، ومقدمته تطفح بالعداء لماركس ، وقد لاحظت فروقا كبيرة بين الترجمتين الفرنسية والإنجليزية ، وهناك سطور في الترجمة الفرنسية غير موجودة في الترجمة الإنجليزية ، وعند النقل إلى العربية حاولت أن أورد السطور الأزيد ، لكنني كنت أتمنى لو ترجمت المقال مباشرة عن الألمانية .



- لكن لماذا كتاب ماركس ؟

لقد وجدت خيطا طويلا يشد كتابات كثيرة ، ويجمعها جميعا موضوع واحد هو : اليهود كمشكلة في العالم كله ، حتى لينين أن العالم بأسره يعاني من هذه المشكلة . وقد تعجب . لكن لماذا العجب ؟ ألسنا نعانى منهم نحن أنفسنا ؟ ألم يصبح اليهود مشكلة بالنسبة لنا نحن أيضا حتى بتنا نفكر ما الحل ، وكيف الخلاص ؟



ومن قبل ، في تاريخنا الإسلامي ، كان اليهود مشكلة وأي مشكلة ! عانى منهم الرسول كثيرا ، ونزلات فيهم وعنهم سور كثيرة ، وأنوا

المسلمين كثيراً ، وأثاروا فتنة كبرى ، وأشاعوا في ديننا ما يسميه
رجال الفقه بالإسراءيليات .



لهذا كان لابد أن نحيط علماً بالمشكلة اليهودية ، ونعرف تاريخها ،
ونتعرف إلى رأى الآخرين فيها ، والحل الإسلامى لها .. وكل شئ
عنها ؟

هذا من جهة .. لكن لماذا وجهة نظر ماركس بالذات ؟

ربما لأنه الوحيد الذى يتناولها بشكل علمى كمسألة ، والذى يعرض
لجوانبها كموقف لا كتاريخ ، ويتصدى لها بالعلم لا بالتحيز . فالذى
يعجبنى فى مقال ماركس منهجه الديالكتيكى ، وليس النتيجة التى
يتوصل إليها ، بمعنى أنه يتناول المسألة اليهودية بالتحليل الجدلى ،
كموقف متعين بالزمان والمكان اللذين تناولها فيهما ، فالنتيجة مرتبطة
بزمانه ومكانه ، وأيست نتيجة أزلية ، أما المنهج الجدلى فهو وسيلة
علمية منطقية ، صالحة لكل زمان ومكان . وأنا أترجم ماركس لمنهجه
الجدلى ، الذى إذا استخدمناه لمناقشة هذه القضية ، وأى قضية ،
لتوصلنا إلى تحليلها الصحيح فى زمنها ومكانها ، كموقف .

لكنى عندما أتصدى لها ، لابد أن أحيط بجوانبها ، أى أن أدرسها
فى التاريخ ، ثم أدرسها كموقف لآخرين ، وأخيراً أدرسها كموقف

يحتوينى أنا ، بمعنى أنى أتناولها تاريخيا ، ثم أتناول تحليل الآخرين لها كمواقف بالنسبة لهم ، ثم أتناولها كموقف يحتوينى كمصرى أو كعربى ويحتوى اليهود .

والواقع أنى لا أجد فترة من فترات التاريخ لم يظهر اليهود فيها كمشكلة . خذ التوراة ، وهو كتاب يضم تقارير عن فترات من التاريخ ، تبدأ من خلق آدم ، حتى قبل ظهور المسيح . والتوراة حافل بالقصص التى تظهرهم كمشكلة لغيرهم من الشعوب القديمة : المصريين ، والكنعانيين ، والفلسطينيين ، وعما ليق ، والموابيين ، والبابليين ، والفرس ، والرومان ، وبعض التاريخ الرومانى والمسيحى حكايات حولهم كمشكلة ، سرعان ما تنتقل لعرب الجزيرة ، وسرعان ما يظهرون أنفسهم كمشكلة للمسلمين . ويدور التاريخ دورة سريعة وتنتقل المشكلة لأوروبا وتبرز فى ألمانيا بالذات ، ثم يدور التاريخ دورة لا تكاد تذكر ، ولكنها تكفى ، ليظهروا على المسرح من جديد ، كمشكلة ولكن فى منطقة الشرق الأوسط .

والأحظ أنهم على كل مسرح ظهروا عليه لم تجد الشعوب من حل لمشكلتهم إلا الحرب والقتال . ولقد حدث أن تصور المسلمون يوما أن بالإمكان أن يعايشوهم فى سلام قيما يشبه الآن التعايش السلمى ، فى المدينة وحول أرياضها ، وسرعان ما تبدد وهمهم ، ولم يكن هناك

من حل لمشكلتهم سوى قتالهم .



وإذا جاز لنا أن نستخدم دياكتيك هيجل ، لقلنا : فى تصوورى أن القضية كانت دائماً المال وسيطرة اليهود وجشعهم والربا والخيانة ، وأن نقيض القضية هو رد فعل الشعوب ، ومركب القضية والنقيض هو حركة التاريخ المتداخلة عبر كل هذه الأزمان والأمصار . وليس قيام إسرائيل إلا من قبيل مركب القضية والنقيض ، ولكن التاريخ متحرك ، وتحكمه الصيرورة ، والمركب الجديد يتخلق من النقيض ، والنقيض لإسرائيل تشريد الشعب الفلسطينى . وما معنى التشريد ؟ فى رأى توينبى أن الدولة عندما تقوم ، ويكون على تخومها خوارج يدقون أبوابها ويهاجمونها باستمرار ، لابد أن تنهار الأبواب ويغزوها الخوارج وتسقط الدولة . هكذا يعلمنا التاريخ ، وهكذا سقطت الإمبراطورية الرومانية بسبب وجود الخوارج الجرمان على تخومها ، ولقد قامت إسرائيل لتستوعب يهود العالم وتحل المسألة اليهودية . ولكن المسألة اليهودية لم يحلها قيام إسرائيل ، بل خلق قيام إسرائيل تناقضات داخل إسرائيل ، وخلق - المسألة الفلسطينية . العالم اليوم لم يعد يعرف يهود مضطهدون ، ولكن فيه يهوداً عنصريين وحركة يهودية عنصرية ، وعرباً مضطهدين وشعباً مشرداً وأراض محتلة .

واسننا نعرف إلا القليل من تاريخ اليهود قبل الدولة الرومانية ، ولا توجد إلا أقل الآثار التي تتناول أو تذكر شيئاً عن اليهود قبل الدولة الرومانية . ولم نعرف أنه كانت لهم دولة إلا من كتاب التوراة . والتوراة اليهودية ، أى هذه التوراة الموجودة فى أيدينا اليوم ، كتبها من يسمى عزراً الكاهن ، الذى ورد ذكره فى القرآن تحت اسم عزيز ، حيث يقول القرآن « وقالت اليهود عزيز ابن الله ، ذلك قولهم بأفواههم ، يضاهئون الذين كفروا من قبل ، قاتلهم الله أتى يؤفكون » (سورة التوبة الآية ٢٠)

ويقول اليهود إن عزيراً جمع التوراة بعد موسى بألف عام . والتوراة اليهودية مجموعة حكايات ونوادر ، هدفها : تعزيز قومية اليهود ، ونهيبهم عن الاختلاط بغيرهم ، وتأكيد تفوقهم على بقية البشر .

هذه أهداف عزرا الكاهن أو عزيز ، هالتوراة ككتاب وطنى ، أو كتاب فى التربية الوطنية لليهود . ونحن لا نتق بأقوال عزراً أو عزيز ، لأسباب ستوردها فيما بعد ، ولا يمكن أن نعتبر التوراة الحالية هى الكتاب الذى أنزل على موسى النبى ، لأن التوراة الحالية عبارة عن أسفار خمسة تنسب لموسى ، وأسفار غيرها لمرحلة بعد موسى .

والأسفار التي تنسب لموسى يكثر بها الخط التاريخي ، فهناك أحداث تشبك بأحداث تقع بعدها بمئات السنين ، ولا نكر للملوك بأسمائهم ، ويقال إن الإسرائيليين ظلوا بمصر ٤٠٠ سنة ، ولكن الآثار المصرية تخلو تماماً من أى ذكر لهم ، وخاصة آثار الأسرات ابتداء من الرابعة عشرة إلى التاسعة عشرة ، ولا نعرف عنهم شيئاً إلا ما ورد في لوح مرنبتاح الشهير . وكان مرنبتاح الإبن الثالث عشر لرمسيس الثاني ، وتغنى شعراء مصر أيامه بانتصاراته ، ولأول مرة يأتى ذكر كلمة إسرائيل ، في نص مصرى ، في اللوح الذى اكتشف وأطلق عليه اسمه ، والذى يشيد بتخريب جيوش الملك لإسرائيل .

مع ذلك يقال إن دولتهم هذه المزعومة في التاريخ القديم دمرت ثلاث مرات ، في المرة الأولى على يد سرجون الثاني ملك أشور نحو سنة ٧٢٠ ق . م ، وفي المرة الثانية على يد ملك بابل نبوخذ ناصر سنة ٥٩٧ ق . م ، وفي المرة الثالثة على يد الإمبراطور الرومانى بومباي ثم تيتوس^(١) . وبعدها ولأول الأديار هربا من الرومان ، وارتحلوا شرقاً إلى الأناضول وفارس والروسيا .

ويقول ديورانت إنهم استبعدوا عن الوظائف في فارس ، ولكننا نلاحظ أن الوظائف كانت محرمة على سواهم إلا طبقة النبلاء من

(١) Abbot : Israel in Egypt, p . 43 . - Baron : Social and Religious History of Jews - Will Durant : The Story of Civilization, The Age of Faith p . 34 .

الفرس ، وإذا لم يكن هناك اضطهاد لهم ، بل إن الفرس سمحوا لهم بإقامة شعائرتهم . واشتغلوا في العراق بالتجارة ، ولكنهم قلبوا التجارة من حرفة وسيطة شريفة إلى مهنة يسودها الربا وتعرف الاحتكار ، ومن ثم جنوا الأموال الطائلة وحازوا الأملak وتضاعف عددهم بسرعة فقد كانت قوانين فارس تبيع تعدد الزوجات ، والمشرية اليهودية تبيع تعدد الزوجات لأربع زوجات ، ومن ثم تكاثروا وهاجروا إلى سوريا ، وإلى الجنوب ، إلى شبه الجزيرة العربية ، وإلى الغرب إلى كل بلاد البحر الأبيض . وشغلوا مناطق بأكملها مثل خيبر ، وكان عددهم في يثرب قدر عدد العرب ، ويشرّوا باليهودية ، وعبروا إلى الحبشة وتزايدوا حتى قيل إنهم بلغوا سنة ٢١٥ م نصف عدد سكان الحبشة كلها ، وتميزت طريقتهم في الحياة ، فهم لا يشترون ، كما يأمرهم التالمود ، إلا من اليهود ، ولا يقبلون على لحم لدى جزاء غير يهودي ، ويقرضون المال بالربا لغير اليهود ، وسكنوا أحياء خاصة بهم أطلق عليها اسم الجيتو Ghetto ، وكانت أول تسمية لها في إيطاليا ، لأنهم كثروا في إيطاليا حيث كان المال والتجارة في مدنها القديمة ، والجيتو هو حي اليهود . واتهمهم البابا إنوسنت الرابع سنة ١٢٤٧ م بخطف أطفال المسيحيين وذبحهم كما يدعّوهم التالمود . وكانت أكبر مؤامراتهم على المسيح . وانقسم العالم إلى مسيحيين ويهود ، ورأى اليهود في المسيحيين أكبر أعدائهم ، وكان

المسيح رمزهم فأنكروا وجوده إطلاقاً ، وسيطروا على وسائل النشر ، وشجعوا كل كتاب ينقض المسيحية ، ولعل قضية نيتشه معروفة ، ولم يحدث أن نشرت دار نشر كتب نيتشه أو ترجمتها إلا وقام بها اليهود . وكان نيتشه عدو المسيحية رقم ٢ بعد اليهود ، حتى اتخذ النازي رمزاً لعدائهم للمسيحية ، واتخذوا الصليب المعقوف رمزاً لدوائهم متناقضاً مع الصليب .

ومن الغريب أن يؤله اليهود والنازي نيتشه ، وكان الاثنان يعاديان المسيحية فاتخذاه حصاناً لهما ، وإن كان لكل أسبابه . وكره المسيحيون اليهود لعداء اليهود للمسيحية والمسيحيين ، وكرهت الشعوب اليهود لأنهم ما كانوا ينتمون إليها فانتماؤهم للمال ، وثار الناس في إنجلترا على اليهود سنة ١٢٥٧ ، وكانت ثورة من لا يملكون ضد من يملكون ، أو ثورة المستغلين ضد المستغلين ، واجتاحت الثورة عليهم مدن لندن وكانتربري وفورثامبتون ومانشستر وورستر واينكولن وكامبريدج ، وكلها مدن تجارية وصناعية حيث تتمثل سيطرة اليهود على أرزاق المجتمع الإنجليزي . ونهب المتظاهرون بيوت اليهود ودمروا وأحرقوا حجج الملكية والكمبيالات، الأمر الذي يدلنا على جوهر التمرد ضد اليهود، وأنه تمرد ضد الاستغلال والريا والمتاجرة بالمال . وهل هناك أروع من تصوير شكسبير لوضعية اليهودي وعدوانيته

الاستغلالية في « تاجر البندقية »^(١) ، أو من تصوير مارلو المعجز في « يهودى مالطا »^(٢) ، أو من تصوير ديكنز المبدع الفنان في « أوليفر تويست » ، ولعل ديكنز دونهم جميعاً يبلغ حد الروعة وهو يرسم في تفاصيل دقيقة انحطاط الروح اليهودية وماديتها المسرفة وابتعادها المورغل عن كل القيم الأخلاقية السائدة ، واستغلالها البشع للعمال والكادحين ، وحتى الأطفال ، فالأدب كشفهم والمسرح عراهم ، وبالأدب والمسرح بدأت مرحلة وعى الشعوب وتنبيه الغافلين .

وقابل اليهود ذلك بمحاولة إخفاء معالم اليهودى ، ليضيق فى الزحام ، وبدأت حركة علمانية يهودية تطالب اليهود بالتخلى عن القفطان والطاقيّة اليهوديتين ، وقص اللحية ، والتزىّى بالزى المدنى للناس ، والتسمية بأسمائهم ، وترك الجيتو ، ولكنهم كانوا يُعرفون رغم ذلك ، لأنهم وإن تخلّوا عن المظهر إلا أنهم لم يتخلّوا عن المخبر ، عن السلوك ، فكانوا يعرفون بالسلوك ، ومن ثم بدأوا يفكرون بطريقة أخرى .

وانتشرت بين اليهود الدعوة إلى التخلي عن الدين اليهودى واعتناق المسيحية وأُديان الشعوب التى يحيون بينها ، ومن ذلك أن

The Merchant of Venice . (١)

Marlowe : The Jew of Malta (٢)

ترجمة عبد المنعم الحفنى : منشورات البرنامج الثانى بالإذاعة المصرية سنة ١٩٦٢

عبد الله بن سبأ صاحب الفتنة الكبرى في الإسلام ، كان يهودياً اعتنق الإسلام ، وظل مخلصاً لدينه الأصلي بيت رموزه وأصوله في الإسلام ، حتى أن علي بن أبي طالب أحلّ دمه وتبرأ مما يدعو إليه المسلمون . ومن ذلك أيضاً أن والد كارل ماركس اعتنق المسيحية وتزوج مسيحية ليحلّ أزمته نهائياً مع المجتمع الألماني المتدين . ومنه أيضاً أن « برونو باور » دعا اليهود الألمان للتخلي عن يهوديتهم باعتبارها النواة التي يتخلق حولها الأسلوب اليهودي في الحياة . ولكن اليهود بدأت تقوى لديهم ، أقول تقوى ولا أقول تظهر فكرة العودة لفلسطين حيث كانت لهم ، فيما يزعمون ، دولة في يوم من الأيام ، ليمشوا هناك بأسلوبهم ، داخل حدود دولتهم المزعومة ، والتي يدعون أن الله وعدهم بأن تكون حدودها من الفرات إلى النيل ، وهو ما عرف فيما بعد باسم الحل الصهيوني .



ولا نعرف الأصل التاريخي لليهود . من هم هؤلاء اليهود ؟ أية سلالة أو جنس يمثلون ؟ من أين قدموا ؟ لا يوجد شيء علمي عنهم . كل مانعرفه ديني . واليهود من الأمم البائدة . بل إنه لا دليل على قيام دولة لهم ، ولا يتحدث عن هذه الدولة المزعومة إلا كتابهم التوراة . وليست التوراة هي التوراة التي يتحدث عنها القرآن حينما يقول « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين

هناك والريانيون والأخبار بما استحقظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء» (سورة المائدة الآية ٤٤) . وأما الزبور فيرد ذكره في القرآن حيث يقول « وأتينا داود زبوراً » (سورة الإسراء الآية ٥٥) . ويقول اليهود إن كتاب داود هو المزامير ، وأن الزبور هو المزامير ، ولكن المزامير لا يمكن أن تكون زبور داود ، فالزبور كتاب الله ، وأما المزامير فهي أناشيد ، بعضها مسروق من أناشيد أخناتون ، وبعضها يطلع بالأوصاف الجنسية الفاضحة التي تفصح عن هوس جنسى هو داء يصيب الإنسان ولا يمكن أن يكون مصدره الله . وإذا كان عزراً أو عزيز هو الذى دُون التوراة أو أسفار موسى الخمسة ، بعد ألف عام من نزولها ، فليس من المعقول ألا يتناولها التفسير وخاصة بعد كل هذا التاريخ المخزى المذل ؟ ولا يعقل أن يكون كتاب مثل نشيد الأنشاد ، وهو كتاب جنسى فاضح ، سفراً من أسفار التوراة منزلاً من عند الله .

وينفعل الكاتب الإنجليزى ه . ج ويلز بالتوراة فيقول بغضب إن أسفار حزقيال ودانيال وإستير وهوشع ممن يعتبرهم اليهود أنبياء ، ليست أسفاراً دينية ، ولكنها أسفاراً وطنية ، وليس حزقيال ودانيال وغيرهما أنبياء بالمعنى اللاحق ، ولكنهم سياسة ووطنيون ، ولذلك لا يمكن أن نعتمد على التوراة كمصدر تاريخى علمى لأصل اليهود الإثنواوچى ، ولكنه يصلح تفسيراً لغاؤهم السامى ولسعيهم

لإنشاء وطن قومي ، وينبغي أن نفهم من أول الأمر أنه لا يوجد في التاريخ ما يشهد على صدق التوراة اليهودية ، وما يقوم دليلاً على أن أحداثها قد وقعت في يوم من الأيام .

وتزعم التوراة : أن اليهود كانوا إثنتا عشرة عشيرة خرجت من صلب النبي يعقوب ، فأولاد يعقوب اثنا عشر ولداً أو سبطاً ، ومن هؤلاء خرج الشعب اليهودي .

كما تزعم التوراة : أن اليهود يبدأ تاريخهم بخروجهم من مصر ، وتصور موسى بطلاً قومياً ومؤسس دولة ، ونقول إنهم حاربوا القبائل التي تسكن المنطقة من سيناء مصر حتى جبل حرمون في سوريا ، ومن الأردن حتى سواحل فينيقيا ، وأن يشوع بن نون خليفة موسى عزز فتوحاتهم وأرسى دعائم الدولة .

وتزعم التوراة أن الله قد وعد اليهود في سفر التكوين أن يعطيهم الأرض من النيل إلى الفرات ، حيث يخاطب الرب إبراهيم فيقول : لنسلك أعطى هذه الأرض ، من نهر مصر إلى النهر الكبير نهر الفرات . (سفر التكوين الإصحاح الخامس ص ٢٢) . واتخذت الحركة الصهيونية هذه العبارة أساساً لحنود دولة إسرائيل الحديثة ، ونقشتها على أبواب الكنيست (برلمان إسرائيل) . وهذا هو الأساس الديني الذي تستند إليه الحركة الصهيونية ، وهي كأي حركة عنصرية تستند

إلى أصول غيبية ، فحيث ينعدم التفكير العلمى ويقصر المنطق يتقدم التفسير الغيبى لما هو ليس بمعقول ، لكى يقوى به عزم الأتباع ، وتوصل بواسطته الرغبة والإرادة فى إنشاء وطن قومى . ولسنا نجد شبيهاً لذلك إلا فى الحركة الفاشية أو النازية ، عندما تستند على دعوى بالتفوق العنصرى ، أو بالاختيار من لدن الله ، أو بحمل أعباء رسالة تتفرد بها عن بقية شعوب العالم .



فلماذا سُمى اليهود بالساميين ؟

السامية نسبة إلى سام . وسام كما تدعى التوراة هو الابن الأكبر لنوح ، وكان سام أول إنسان يباركه الله بعد طرد آدم من الجنة . وتدعى التوراة أن الله اختاره دون إخوته لهذه البركة ، وكانت هذه الفرية أول فرية عنصرية ، وتروى لها التوراة قصة رأى قصة !

تروى أن نوحاً كان له ثلاثة أولاد ، هم سام وحام ويافت ، فلما انتهى الطوفان واستقر نوح على اليابسة « ابتدأ فلاحاً وغرس كرماً وشرب من الخمر فسكر وتعمى داخل خبائه ، فأنبصر حام ، أبو كنعان ، عورة أبيه ، وأخبر أخويه خارجاً ، فأخذ سام ويافت الرداء ووضعهما على أكتافهما ومشيا إلى الوراء ، وسترا عورة أبيهما . فلما

استيقظ نوح من الخمر علم ما فعل به ابنه الصغير ، فقال ملعون
كنعان ، عبد العبيد يكون لإخوته . وقال مبارك الرب إله سام ، وليكن
كنعان عبداً لهم . ليفتح الله لياث فيسكن في مساكن سام ، وليكن
كنعان عبداً لهم » (سفر التكوين ص ١٥) .

ويتحدث سفر التكوين عن الكنعانيين وهو بمعرض التحدث عن
أصل العالم ، مع أن الكنعانيين لم يكونوا قد ظهروا في التاريخ بعد ،
ولكن ما العمل والتوراة كتبها العاخرات بعد ألف سنة من زمن
موسى ، وفي خلال هذه الألف سنة عرف اليهود المعارك والحروب مع
الكنعانيين فكروهم ولم يجدوا بأساً أن ينفثوا عن كراهيتهم
للكنعانيين منذ أول الخليقة ، وأن يستحلوا عليهم ، ناسبين هذا
الاستعلاء لله عز وجل ونوح عليه السلام ! ويدعى اليهود أن الأمم
جميعها خرجت من حام وياث . أى خلط على !! وأن اليهود من نسل
سام ، ومن هنا جاءت تسميتهم بالساميين ، وجاء تسمية العداء لهم
بالعداء للسامية .

وتزعم التوراة أن سام بن نوح أنجب من الأحفاد يقطان ، وأن
يقطان أبو العرب ، وأنجب إبرام أو إبراهيم ، وأن إبراهيم أنجب
إسماعيل ثم إسحق ، وأن الله افتدى إسحق بكبش مسمين ، أى أنها
تزعّم أن العداء كان لإسحق الأصغر ، لأن أم إسحق كانت عبرانية لكن
أم إسماعيل كانت من الأمم . وتقع التوراة في التناقض ، فهي إذ

تدعى أن الله قال لإبراهيم اذهب من أرضك إلى الأرض التى أريك
فأجعلك أمة عظيمة وأبارك وأعظم اسمك ، وتكون بركة وأبارك
مباريك ، ولاعتك ألعنه ، وتتبارك فيك جميع قبائل الأرض (سفر
التكوين ص ٢٢) ، مع ذلك تعود وتقتصر البركة على بنى إسرائيل لا
غير ، نون العرب أبناء إسماعيل الذين قُصِدوا بالبركة وبالبشارة بأنهم
أمة عظيمة !!

وينجب إسحق يعقوب ، وتدعى التوراة أن الله يخاطبه فيقول «
إسمك يعقوب ، ولا يُدعى اسمك فيما بعد يعقوب ، بل يكون اسمك
إسرائيل ، فدعى اسمه إسرائيل » (سفر التكوين ص ٥٨) .

وإسرائيل اسم أعجمى عبرى مركب من كلمتين إسرئى بمعنى
عبد ، وثيل بمعنى الله ، فتكون ترجمته عبد الله . ومن هنا يأتى
اسمهم بالإسرائيليين أى أبناء إسرائيل ، وتدعى التوراة أن إسرائيل
أنجب اثنتى عشر سبطا ، وأن يشوع بن نون قسم الأرض عليهم ،
وكان منهم من يُدعى يهودا ، ومن أسباطه خرج من أقام مملكة يهودا
التي سيطرت على كل شعب إسرائيل ، ومن ثم أصبح سكانها يُدعون
اليهود ، مثلما يسمى سكان مصر بالمصريين . وهذا هو أصل
تسميتهم باليهود .



أما إسمهم العبرانيون ، فهو من فعل عَبَّرَ العبري والعربي .
ويدعى سفر يشوع « أن الرب كلم يشوع بن نون خادِم موسى قائلاً
موسى عيدي قد مات ، فالآن قم " اعبر " هذا الأردن ، أنت وكل هذا
الشعب ، إلى الأرض التي أنا معطيها لهم ... وقال لهم يشوع "
اهبروا " أمام تابوت الرب . لكي تكون هذه علامة في وسطكم ، إذا
سأل غداً بنوكم مالكم وهذه الحجارة ، تقولون لهم إن مياه الأردن قد
انفلتت أمام تابوت عهد الرب عند " هبور " الأردن ... على اليابسة
عبر إسرائيل هذا الأردن ، لأن الرب إلهكم قد يبس مياه الأردن من
أمامكم ، حتى " هبرتم " ، كما فعل الرب إلهكم ببحر سوف الذي
يبس من أمامنا حتى " هبرنا " » (سفر يشوع الإصحاح الرابع
ص ٣٤٢) .

فالأصل اللغوي للعبرانيين فعل " هبر " ، وهو في اللغة العربية
كما في اللغة العبرية . والعبرية لغة العبرانيين ، وهذا هو العبور
أية اليهود التي تميزهم على الأمم ، فالرب في زعمهم قد أمكنهم من
العبور مرتين ، في مصر عبر بحر سوف ، وفي الأردن عبر نهريه ،
ويقال إن هناك مرة ثالثة في العراق حيث عبره إبراهيم إلى
فلسطين .

ويرى مارتن بوهر^(١) ، الفيلسوف اليهودي ، أن الأصل اللغوي لكلمة " عبراني " هو كلمة عاييرو habiru التي صارت فيما بعد hebrew ، وهاييرو أو عاييرو معناها الشخص الرحالة المتجول غير المستقر . وقبائل إسرائيل كانت قبائل رحالة ، وكان إبراهيم دائم التنقل ، وكذلك إسحق ويعقوب ، وقد ارتحل يعقوب وبنوه إلى مصر . ويرى بوهر أن الارتحال يخلق المقاتل ، وأن الإسرائيليين كانوا مقاتلين ، ويضرب المثل بسفر التثنية حيث يقول الرب ، كما تزعم التوراة ، « أنتم أولاد الرب إلهكم ، لأنك شعب مقدس للرب إلهك ، وقد اختارك الرب كي تكون له شعباً خاصاً فوق جميع الشعوب الذين على وجه الأرض » (الإصحاح الرابع عشر) !!

هل هذا معقول ؟ أنا لا أصدق ما أقرأ ، ولا أصدق أن هذا البوهر العنصري الغيبي المستشهد بكلام حبر كاهن ، حاول أن يكون من

(١) مارتن بوهر فيلسوف يهودي ولد وعاش في ألمانيا ، ثم فر أمام النازي إلى بريطانيا ، فالولايات المتحدة واستقر أخيراً في إسرائيل يدرّس في الجامعة العبرية بالقدس ، وهو من المؤسسين للحركة المسيحية ، وكان من أنصار وايزمن ضد هرتزل ، ومات في إسرائيل سنة ١٩٦٥ ويشتهر بوهر بكتايباته في التربية اليهودية ، وحاولت دور النشر جعله من المفكرين الوجوديين المعحدثين لأنه القائل أن وجود الأنا يستتبع وجود الأنت ، فإذا اعترف الأنا بالأنت قام بين الاثنين حوار هو روح الديمقراطية دليل المساواة . (الحقنى) .

كبار المفكرين والفلاسفة وأن يتبوا مكاناً في الفكر الإنساني المعاصر
إلى جانب سارتر وهايدجر وكيركجور !!!



إننا ننحني احتراماً لأسماء كبيرة في الأدب والفلسفة ، لأن
أصحابها قنوا بعقولهم طريقاً لهم في جبال الفكر وكانت لهم نظرات
وأفكار ، هؤلاء الناس يصيرون مرجعين ، أى أننا نرجع إليهم
ونستشهد بقولهم ، لكن ماذا لو كان الواحد من هؤلاء مخطئاً ؟ ماذا
لو كان هو نفسه ضحية الدعاية ؟ لا أدرى ، وإنما يجب ونحن نقرا أن
نحاذر ، وأن نعرف أولاً لمن نقرا ، ونلم بأطراف حياة الكاتب ، ونعرف
شيئاً عن دار النشر التي تنشر له ... أقول إن هذا ضرورى دائماً .

رويل ديورات^(١) من هؤلاء المرجعين . وهو فليسوف ومؤرخ
فلسفة ، كتب تاريخ الحضارة في سبعة مجلدات ، وأفرد لليهود
جزءاً لا يتناسب مع إسهامهم الحضارى ، لأن ما يكتب عن شعب
بالمقارنة لما يكتب عن شعب آخر ينبغي أن يتناسب مع إسهام الشعبين

(١) ويل ديورات : ولد عام ١٨٨٥ من أبوين كنبيين ، وتلقى العلم في أمريكا ،
وعاش بها ، ودرس على يد مورجان ونيوى وحصل على الدكتوراه عام
١٩١٧ واشتغل بالتدريس وطاف العالم وكتب قصة الفلسفة ، وقصة
الحضارة . (الحفنى) .

فى الحضارة . فهل من المعقول أن يكون إسهام اليهود أكبر من إسهام العرب ؟ شئ غريب هذا الذى أقرأه فى موسوعته ، والأغرب أنه يستشهد بمراجع أصحابها يهود ، كأنه يروى حكاية ويستشهد بأن قائلها فلان ، لكن بمن يستشهد قائلها ؟ مع ذلك فديورانت تُرجم إلى العربية ، وأشرفت جامعة الدول العربية على ترجمته ، ولم ينبر المترجم للرد على ديورانت !

ويتساءل ديورانت : لماذا العداء بين اليهود والشعوب ؟

ويقول « إن المصادر الرئيسية للعداء كانت دائماً مصادر اقتصادية ^(١) ، ولكن الخلافات الدينية بين اليهود وغير اليهود زادت حدة الخلافات الاقتصادية ، وجعلتها مجرد غطاء لها ، والمسلمون لم يكرهوا اليهود فى يثرب إلا عندما شككوا فى نبوة محمد ، والمسيحيون يرددون كل أحد قصة صلب اليهود للمسيح وهم منهم » .

وتقول القزوة : إن العداء لليهود كان فى مصر القديمة لأن اليهود كانوا أعظم من المصريين . « هوذا بنو إسرائيل شعب أكثر وأعظم منا . هلم نحتال لهم لئلا ينمو ، فيكون إذا حدثت حرب أنهم ينضمون إلى أعدائنا ويحاربونا ويصنعون فى الأرض » (سفر الخروج الإصحاح الأول) .

قول غريب عزيزى القارئ ! فالتاريخ المصرى لم يعرف اليهود كشعب

Vol 4 : The Age of Faith, P. 385 .

(١)

أعظم وأكثر من المصريين ، وإنما عرفهم المصريون عبيداً أرقاء ، وتحدثنا
لوحة « مرتباح » أن المصريين قضوا على الإسرائيليين . هذا هو كل ما ورد
عن الإسرائيليين في الآثار المصرية . ذكر عابر ولا شيء غير ذلك .



ويصف القرآن النبي إبراهيم أعظم وصف ، فهو فيه باحث عن
الحقيقة بالمصطلح الفلسفي . وهو يبدأ « مفكراً » مادياً وينتهي إلى
التجريد . وتنسجم كل القصص عنه في القرآن لتصوغه شخصية
متكاملة يطحنها التفكير الديني . ولكن التوراة على عكس تصوير
القرآن تجعله رجل دولة ، وتشكل الأنبياء من إسحق ويعقوب
ويوسف ، بل وموسى ، كرجال دولة وأبطال قوميين .

وكلمة نبي بالعبرية تعنى شيئاً مختلفاً عما تعنيه الكلمة العربية ،
فالنبي بالعربية تعنى الإنسان الكامل ، أو ما نسميه في علم التربية
« القوة » ، ولكن النبي بالعبرية تعنى شخصاً قد تغلب عليه الرذائل ،
ولكن فضيلته الوحيدة أنه يقدم لقومه « خدمة » ، فالنبوة عند
الإسرائيليين تعنى : الشعور بالقومية والانتماء القومي . هكذا كان
داود وسليمان وكل الأنبياء . وهذه الحقيقة عبر عنها هـ . ج . ويلز
فقال : إن أنبياء إسرائيل كانوا ساسة وليسوا أنبياء بمعنى أصحاب
رسالات وبشارات سماوية لخلاص الإنسان بعامه . وأسفار الأنبياء

أسفار رجال دولة يحتالون لخلام إسرائيل وإعادة بنائها وبناء الهيكل .

وحول هذه المعنى نفسه اختلف العرب واليهود في يثرب ، فالمفهوم الإسلامي للنبوّة يصطدم بشكل حاد مع المفهوم المادى لها في اليهودية . وثمة هذا السؤال : لماذا رفض اليهود المسيح ؟ والجواب : لأنه خرج برسائله إلى الغوييم أى عامة الأمم . وفهم شاول الملقّب ببولس الرسول هذا القصور في اليهودية ، فخرج برسالة المسيح إلى الأمم ، وجاء محمد ليبشّر الأمم كافة . واليهود ترفض الغوييم أو الأمم ، وترفض هذا المعنى للنبوّة .

واليهودى بمصطلح التحليل النفسى إنسان متمركز حول ذاته ، يرى أن الله لم يخلق سواه في الدنيا ، وأنه ملّح الأرض ، وأن الله أسلم له الأمم عبيداً ، وذلك يتهاافت منطق مارتن بوبر ويتناقض مع التوراة حينما يقول بفلسفة الأنا – والأنت ، فالأنا والأنت لا تعرف تفوق أيهما ، ولكنها علاقة سيكولوجية مستقرة المجال ، أى متعادلة الأقطاب ، الأمر المتناقض مع أقوال التوراة عن اليهودى .

ويصف ديجول اليهود (خطاب ٢٧ / ١١ / ١٩٦٧) فيقول « لقد دللوا على أنهم كانوا دائماً طبقة تريد السيطرة ، وتريد أن تظهر برصها الطبقة المختارة . إن إسرائيل تريد التوسع بالحرب » . إذن

هذه فلسفة لا أنا وأنت . هذه فلسفة أنا فقط . فلسفة التمرکز حول الذات . فلسفة أنا غير متطور قد توقف نموه وثبت ، فاليهودي فردي صاحب اتجاهات عملية ، وهذه الاتجاهات والميول المادية العملية هي التي يبرزها كارل ماركس في رؤياه عن اليهودي .

ويشتهر اليهود عبر التاريخ بأنهم أهل مكر وخداع ، وتتكرر حكاية وعد بلفور عبر كل تاريخهم ، فيروى أنهم احتالوا على كوروش وساعدوه على بابل مقابل أن يساعدهم فيعودوا إلى أورشليم ، وتروى التوراة أن كوروش أعطى عزرا « خطاب سلطة ، وأعطاه فضة وذهباً تبرع به الملك ومشيروه لإله إسرائيل الذي في أورشليم مسكنه » (سفر عزرا الإصحاح السابع) .

وكان ما حدث بالأمس البعيد بين عزرا وكوروش ، هو ما حدث بالأمس القريب بين وايزمن وبلفور ، وبين إينشتين وترومان : فلقد ساعد اليهود الحلفاء على ألمانيا ، فوطّن الإنجليز اليهود في فلسطين ؛ وساعد اليهود الأمريكيين على المحور ، فكان ترومان أول المعترفين بنولتهم .

وسرق اليهود أسرار القنبلة الذرية ، محتالين لدخول فلسطين ، وكان أوتوهان Otto Hahn قد توصل إلى شطر الذرة في معهد

القيصر فيلهلم في برلين ، وكانت أليز ميثز مساعده ، ولم يكن أحد يعرف أنها يهودية وأنها جاسوسة للحلفاء على أهم معامل النازي إطلاقاً ، وفي اليوم الذي توصل فيه هان إلى اكتشافه سرقت مساعده اليهودية ميثز كل أوراقه وفرت إلى السويد ، ثم إلى الولايات المتحدة . (كتاب ألبرت إينشتين مؤلفه آرثر بيكار ص ١٢٠ طبعة Bard) .

وكان سمي وايزمن للحصول على الوعد المذكور مقابل التجسس على الألمان ، واستحضار أحد المركبات الكيميائية اللازمة للحلفاء ، ومقابل سمي إينشتين ومجموعته للحصول على أسرار الذرة مقابل دعم إسرائيل والاعتراف بها .



ويصك اليهودى مصطلح « المواطن العالمى » ، لأنه لا ينتمى إلى وطن ، ولأنه تاجر ، والتجارة وسيلة مالية لا تعرف الوطنية ولا الحدود . ولكى يظل اليهودى تاجراً صاغ مصطلح المواطن العالمى ، ولیدعم هذا المفهوم امتنن الفلسفة ، ومن طريق التجارة فى وسائل النشر والإعلام نشر مفاهيمه التى تبدو تحريرية ليبرالية ، ولكنها فى الواقع مفاهيم عملية هدفها : دعمه كتاجر ، والتجارة سيطرة اقتصادية : وتقتضى السيطرة على التطورات الاجتماعية والسياسية . وإن لم يكن

بمستغروب أن يكون أصحاب الدعوة لما يسمى بالحكومة العالمية - كلهم يهودا .

واليهودى التاجر هو الذى قال فى التلمود ، كتاب اليهود الثانى :
« تاجر بمائة جنيه تاكل اللحم وتشرب الخمر . ضاع المبلغ فى الزراعة
تجننى على الأكثر الخبز والملح »
(Rapport,S:Tales and Maxims from the Talmud ص ١٤٧) .



ويقول تولستوى^(١) روائى روسيا الاكبر : إن اليهود يمتلكون
العالم عن طريق التجارة والاقتصاد .

ويقول بوهر : إن اليهودى الجائل هو معنى كلمة عبرى .

ويقول ديورانت : إن يهودى سفر التكوين الجائل هو نفسه
يهودى اليوم الجائل ، وأن اليهود بعد ما كنسوا المال من التجارة ،
تاجروا بالمال واحترفوا استبدال العملات والإقراض بالربا . وثار

(١) ليوتولستوى Tolstoi (١٨٢٨ - ١٩١٠) بدأ حياته مربيذاً وانتهى زاهداً
صوفياً ، دنا إلى الاشتراكية ولكنها اشتراكية مسيحية ، وهو مؤلف الإخوة
كرامازوف والبعت والصرب والسلام وغيرها من أمهات الروايات العالمية .
(الحفى)

المصلحون على سيطرة اليهود على الاقتصاد ، وعلى سوق المال ، وفرض هنري الثاني ضريبة على المرابين المستغلين بشكل عام ، ودفع اليهود نصف مجموع ما جُمِع ، أى أن نصف المرابين فى انجلترا كانوا يهوداً ، أو أن نصف المال الموظف فى الربا كان يهودياً . واضطر الملك جون تحت إلحاح المصلحين إلى سجن كل يهود انجلترا ، حتى النساء والأطفال ، واستولى على أموالهم قبلت ٦٦,٠٠٠ مارك . ومصادر هنري الثالث ثلث أموال اليهود ، لأن أرباح الربا كانت الثلث ، فصادر ما أخذوه من الشعب الإنجليزى . وبعد سنتين استولى منهم على ٢٠,٠٠٠ مارك من الفضة ، ثم على ٦٠,٠٠٠ سنة ١٢٤٤ ، وهو ما يوازى كل دخل انجلترا ، وكان يرى أنه بين الحين والحين ينبغي " قصد " اليهود واستخراج ما نهبوه من الشعب البريطانى ، وكان ما ينهبونه يوازى كل سنتين دخل مملكته كلها .

ولم تكن اليهودية لتعنى فى أية لغة سوى : تجميع المال . وظل أحبارهم يلقون على مسامعهم فى صلواتهم ثلاث مرات فى اليوم ، وبعد كل طعام ، وفى أيام السبت والأعياد والصيام : «إلى العام القادم فى أورشليم » (Israel Cohen : A History of Zionism; P.13;) وكوهين مؤلف هذا الكتاب من مؤسسى الصهيونية ، واشترك فى أول

مؤتمر لها في مارس سنة ١٨٩٨ ، وعين بسكرتارية المكتب المركزى للمنظمة الصهيونية العالمية ثم انتخب لمنصب السكرتير العام للمنظمة) .



المسألة اليهودية عند العرب

أصل العرب

الأصول العنصرية للأمم مجهولة . ولم يعرف بعد أن أمة من الأمم جاءت من نسل رجل واحد . وعندما يقال مثلا ، إن الإسرائيليين من نسل سيدنا إبراهيم ، فهو قول فيه مبالغة كثيرة ، ولا يوجد ما يؤيده تاريخيا . وقارئ التوراة يجد أنها تتحدث عن العالم ، وكأنه منطقة الشرق الأوسط التى تنور كالحلقة بصحراء سيناء ، فالعالم كله هو هذه المنطقة ، وكأن الله لم يخلق أقواما ومناطق أخرى ، وكأن الأرض وما حوت ، والسماء والشمس ، كل ذلك لخدمة الإنسان الذى يسكن هذه المنطقة ، وبالذات الإنسان الإسرائيلى .

وهناك تفسيرات كثيرة لحركة التاريخ . ولكننا عندما نقول إن العالم هو الشرق الأوسط ، وأن سكانه هم الإسرائيليون وحدهم ، وأن أبأ الإسرائيليين هو إبراهيم ، نكون قد قدمنا : ما يقال له

بالتفسير اللبني لحركة التاريخ ، ونحن هنا نفسر حركة التاريخ بما هو مدون في التوراة ، وفي التوراة وحدها ، أى أنه : لا تفسير لحركة التاريخ إلا التفسير الصهيوني !!

والكتب والنظريات التي تناولت الأجناس كثيرة ، ولكن القليل منها هو الذى يستمد آراءه من البحوث العلمية ، ولقد أسهمت البحوث الاشتراكية العلمية أخيرا في هذا المجال ، بنظريات محايدة فيها الكثير من المنطق والبعد عن الصلف العنصرى^(١) .

وينعقد الإجماع على أن الأصول السلافية التاريخية لأمة من الأمم أمر لا يمكن معرفته ، وكل الذى نعلمه أنه كانت هناك موجات هجرة من مكان إلى مكان ، وأن العالم بأسره تتميز فيه ثلاثة أجناس : هي الجنس المغولى ، والجنس الأوروبى ، والجنس الزنجى . وقد تجتمع في أمة من الأمم هذه الأجناس جميعها ، كما قد تجتمع في أفرادها صفات جنسين أو أكثر من هذه الأجناس ، والعبرة كما قلنا بعملية الهجرة المستمرة والغزوات والفتوحات التي تسود العالم وخاصة القديم .

The Races of Mantkind by Professor
M . Nesturkh .

(١) مثل كتاب

ومع ذلك فإن التفسير الدينى للتاريخ ، يجد أننا صاغية له بين بعض الناس ، ومن ثم نجد من يقول ، مثل ابن هشام فى سيرته : أن العرب كلها من نسل إسماعيل وقحطان ، وهو يقصد سيدنا إسماعيل ، وكأن الجزيرة العربية قبل مجئ سيدنا إبراهيم وزوجته هاجر وطفلهما إسماعيل ، كانت خالية تماما من السكان .

ونجد ابن هشام يقول بعد ذلك مصححا : إن بعض أهل اليمن يقول ، قحطان من ولد إسماعيل ، وأن إسماعيل أبو العرب كلها^(١) .

ويقول ابن هشام : إن إسماعيل ولد إبراهيم (يقصد سيدنا إبراهيم) من نسل سام بن نوح ، وهو يرجع أصل النبی محمد إلى سيدنا إسماعيل وسيدنا إبراهيم .

ويستغل الإسرائيليون أمثال هذه النظرية فى القول بأنهم والعرب أبناء عمومة ، فالإسرائيليون أولاد إسرائيل بن إسحق بن إبراهيم ، والعرب أولاد إسماعيل بن إبراهيم ، فهم جميعا من صلب سيدنا إبراهيم ... بن سام ، وأن الاثنين ساميان . وبالطبع ليس هناك ما يؤكد هذا التفسير الدينى للحركة التاريخية فى الشرق الأوسط

(١) العرب واليهود فى العصر الإسلامى : الدكتور الخربوطلى ص ١٤ .

سواء فى مدلولها السلاوى ، أوفىما هو أكثر من ذلك .



اليهود فى بلاد العرب

وعلى كل حال ، فلو كانت هذه النظرية صحيحة ، لما كان هناك تعارض دينى بين العرب واليهود فى وقت البعثة المحمدية ، لأنه بين حياة النبى محمد ، وبين حياة النبى إسماعيل، حسب قول ابن هشام ، الذى يستقيه من الكتب الدينية - وفى الغالب أنها كتب تستقى من التوراة اليهودية - رغم أن كتبتها من المسلمين ، تسعة وعشرون جيلا ، أى نحو ٥٨٠ سنة ، ولا نحسب أن هذه السنين يمكن أن تغير دين إسماعيل وأبيه إبراهيم فى شبه الجزيرة العربية إلى ما كان عليه دين العرب وقت البعثة المحمدية من وثنية مطلقة .

ولقد انطلق اليهود بعد تدمير الهيكل فى أورشليم إلى جهات متفرقة ، ومنها شبه الجزيرة العربية ، وكان ذلك بعد سنة سبعين ميلادية ، واستوطنوا اليمن فى عهد الدولة الحميرية الثانية ، وامتق ملكها أسعد ابن كرب (٣٨٥ - ٤٢٠ م) اليهودية ، ودعا أهل اليمن إلى اعتناقها . ولكن نجران اعتنقت المسيحية حوالى سنة ٥٠٠ م ، وبدأت

اليهودية والمسيحية تتصارعان على السلطة فى شبه الجزيرة العربية ، وتولى يوسف ذو نواس أمر نجران ، وكان يهوديا متعصبا فقتل المسيحيين وأحرقهم بالنار ، وصوّر القرآن هذا الحدث فقال : « قتل أصحاب الأخنود ، النار ذات الوقود ، إذ هم عليها قعود ، وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود (١) »

وفى المجاز ، احتل اليهود أخصب الأراضى ، وخاصة فى يثرب وخيبر ، وتحدثوا العربية وتسموا بأسماء عربية ، وظهر منهم شعراء عرب مثل السمؤل بن عاديا ، وكعب بن الأشرف .

واشتهرت منهم قبائل ثلاث ، عرفت بعداؤها للنبي والمسلمين وهى :
بنو قينقاع وبنو قريظة وبنو النضير . هؤلاء هادنوا قبيلتى الأوس والخزرج العربيتين ، ثم انقلبوا عليهما وحرّضوا الأوس على الخزرج ، ثم تصالح الأوس والخزرج ، وفى هذا الوقت هاجر الرسول إلى يثرب .



(١) سورة البروج الآية (٤ - ٧)

ظهور المسألة اليهودية

وضع اليهود نصب أعينهم ، كمجموعة متحدة المصلحة ، أن يسيطروا على أخصب أراضي يثرب ، وينشروا شبكتهم التجارية على الجزيرة العربية . وكانت هنكتهم التجارية تتحدى عظمة قريش التجارية ، ومن ثم كانت أمانى اليهود أن تتحول أنظار العرب عن مكة التى تستقطبهم بكميبتها ، إلى يثرب مدينتهم . وكان اليهود يتيهون على قريش دينيا ، فقد كانت قريش عبدة أصنام ، أما اليهود فكانوا مؤحدين .

وعندما دخلت المسيحية الجزيرة العربية هددت سيطرة وتفوق اليهود الدينى ، وبدأ نزاع مرير قتال بين الديانتين ، ثم ظهر الإسلام فتصدت له الديانتان معا ، حتى أنه لشدة مقاومتهما للإسلام والمسلمين ، نزل قول الله « وإن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم » ^(١) .

وتصدى اليهود للدعوة ، اتهموا الإسلام بأنه مأخوذ ، نصاً وروحاً ، من اليهودية ^(٢) ، وأن الشريعة المحمدية هى الشريعة

(١) سورة البقرة الآية ١٢٠ .

(٢) أنظر كتاب موسى والتوحيد لميجموند فرويد ، ترجمة الدكتور عبد المنعم الحفنى

الموسوية ، ونزلت الآية « سيقول السفهاء من الناس ، ماؤلأم عن قبلتهم التي كانوا عليها ، قل لله المشرق والمغرب ، يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ، وكذلك جعلناكم أمة وسطا ، لتكونوا شهداء على الناس » ^(١) ، ومعنى « أمة وسطا » أمة معتدلة ، لا تنكر الأنبياء ، ولا شريعة موسى ولا عيسى ، حيث يقول القرآن « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ، وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط ، وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم ، لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » ^(٢) .

وقابل اليهود هذا الدين بالسخرية ، وبالوقعية بين المهاجرين والأنصار ، وأيدوا قريشاً على محمد ، وقام شعراء اليهود يرثون قتلى قريش في غزوة بدر ، ويؤلمون قريش على المسلمين ، ويثيرون حفيظتهم ضدهم ، حتى أنشد شاعر اليهود ، كعب بن الأشرف ، القصائد في هجو المسلمين وحض القرشيين على الأخذ بالثأر ، وتمادى حتى جرى على أن يفعل فعلته في المدينة نفسها ، وفي حضور المسلمين ، وأغضب حمله الرسول فقال قوله « من لى باين الأشرف ؟ » فما هي

(١) سورة البقرة الآية ١٤٢ و ١٤٣

(٢) سورة البقرة الآية ١٣٦ .

إلا أيام حتى دفع كعب حياته ثمناً لقصاصه ، وقتله الانتصار من قبيلة الأوس^(١) .



بنو قينقاع

كانت قبيلة بني قينقاع تسيطر على شمال الحجاز ، وكانت أول قبيلة يهودية تبدأ الصراع مع الرسول ، إذ كان الرسول قد جعل بينه وبينهم أماناً ، وشرط عليهم شروطاً فنقضوا العهد^(٢) ، ونزلت الآيات تخاطب الرسول « وإما تخافن من قوم خيانة ، فانذروهم على سواء ، إن الله لا يحب الخائنين » (الأنفال ٥٨) ، فجمعهم الرسول في سوق بني قينقاع وقال « يامعشر اليهود ، أسلموا قبل أن يوقع الله بكم مثل موقعه قريش ، فوالله إنكم لتعلمون أني رسول الله ، تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله إليكم » ، فقالوا « يا محمد ، لا يفرتك من لقيت ، إنك قهرت قوماً أغماراً ، وإنا والله أصحاب الحرب ، ولئن قاتلتنا لتعلمن أنك لم تقا تل مثلنا »^(٣) .

ثم حدث ما أثار غضب الرسول على بني قينقاع ، فكان هذا

(١) الخربوطي ص ٣٧

(٢) ابن سعد كتاب الطبقات الكبير ج ٣ ص ٦٨

(٣) ابن هشام ج ٢ ص ٤٢٦

الحدث شرارة الحرب ، فقد قُتِلَت امرأة تتبع أشياء لها في سوق بنى قينقاع ، وجلست إلى صائغ ، فجعلوا يريدونها على كشف وجهها فأبَت ، فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها فعمده إلى ظهرها ، فلما قامت انكشفت سورتها فضحكوا بها ، فصاحت ، فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله ، وكان يهودياً ، فشنت اليهود على المسلم فقتلوه ، فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود ، فغضب المسلمون ، فوقع الشر بينهم وبين بنى قينقاع ، فحاصروهم رسول الله حتى نزلوا علي حكمه ^(١) ، الذي تضمن أن تكون أموالهم غنيمة له ^(٢) ، وتكون النساء والذرية لهم ، ثم أخلى سبيلهم بعد أن شفع فيهم عبد الله بن أبي ، وأمرهم بالجلء من المدينة ، فساروا صوب شمال الحجاز حتى نزلوا بأثرعات بأطراف الشام قبل الحجاز .



بنو النضير

فرح اليهود لهزيمة المسلمين في أحد ، فجعلوا يغدرون بالمسلمين ، وقتلوا أربعة من رُسل رسول الله إلى مدينتي مغل والقارة ، عندما

(١) ابن هشام من ٤٢٧ ج ٢ ، وإرفنج : حياة محمد من ١٥٨ ترجمة

الخربوطلى .

(٢) الخربوطلى .

مر هؤلاء بمنطقة الرجيع من أرض اليهود في طريقهم إلى المدينتين
السابقتين^(١) . ثم تكررت الحادثة عند بئر مؤتة ، عندما هاجموا
الأريعيين من قراء المسلمين الذين كانوا في طريقهم إلى نجد ، وقتلواهم
إلا واحداً هرب إلى المدينة ، وفي طريقه إليها التقى يهوديين غير
مسلحين ، فقتلها ظناً منه أنهما من بني النضير . وكان اليهوديان من
بني عامر ، فطلبت بنو عامر الدية ، فأمر الرسول بأن تدفع بنو
النضير لبني عامر ، وهم يهود أيضاً ، دية الرجلين ، وتوجه الرسول
إلى اجتماع ببني النضير ، يصحبه أبو بكر وعمر وعليّ وبعض من
المسلمين ، وجلس الرسول إلى جنب جدار من بيوت بني النضير ، في
انتظار أن يأتيه بالمال ، ولكن بني النضير كانوا قد اتفقوا على أن
يقوم واحد منهم بإلقاء حجر على الرسول من سطح المنزل الذي
يجلس أسفله ، فمقتله .

وأثارت المؤامرة غضب الرسول على بني النضير ، فطلب إليهم الجلاء
عن المدينة ، وحاصروهم حتى طلبوا الصلح والرحيل ، وهاجر معظمهم إلى
مدينة خيبر اليهودية الحصينة ، على مسيرة أيام من المدينة .



(١) الخربوطلى ص ٤٠ واليعقوبي ج ٢ ص ٣٨

بنو قريظة

ولم يبق في المدينة ، بعد جلاء بني النضير ، سوى بني قريظة ، هؤلاء نقضوا عهدهم مع الرسول بتحالفهم مع المشركين في غزوة الأحزاب أو الخندق ^(١) ، وأسقط في يد الرسول ، فقد كان عليه أن يصد القرشيين وحلفاءهم عن عبور الخندق ، وأن يتجنب هجوم بني قريظة في المدينة ، واحتال حتى جلت قريش عن الخندق ، فالتفت الرسول إلى بني قريظة ، وحاصره حتى نزلوا على حكمه .



يهود خيبر

كانت خيبر شديدة الثراء ، وكان لليهود فيها حصون ، لجأ إليها اليهود المهاجرون من المدينة ، وجرّد لهم الرسول جيشاً وفتح خيبر ، واتفق مع يهودها أن يبقوا في أرضهم يزعمونها متحايدين ، النصف للمسلمين ، والنصف لليهود ، وسمح لليهود « الفدك » بمعاملة الرسول الحسنة لليهود خيبر ، فطلبوا صلحاً مثل صلح خيبر .



(١) الخريوطي ص ٤٢ واليعقوبي ج ٢ ص ٢٩

الحل الاسلاسى للمسألة اليهودية

حلّ الرسول المسألة اليهودية فى الدولة العربية ، بأن أوجد ، لأول مرة ، فى تلك الدولة ، ما يسمى بأهل الذمة ، وسمح لهم بأن يظلوا على دينهم ويستقلوا أراضيتهم ، وفق ما يأخذ عليهم من شروط . وقضى الرسول على المسألة اليهودية : بأن قضى على فردية اليهود التى كانوا يتيهون بها على العرب ، بأن جعلهم : رعايا فى الدولة العربية الإسلامية ^(١) ، وتمتعوا فيها بالحرية مقابل أداء الجزية والفراج . ولأول مرة يحكم رموساء اليهود فى شئونهم ، وكان ذلك فى الدولة الإسلامية ، وسمى رئيسهم رأس الجالوت ، وكان البستانى هو أول رأس جالوت تولى شئون اليهود فى العصر الإسلامى ، وكان موضع تقدير من عمر بن الخطاب ^(٢) .

ويبرز المؤرخ « توتون » تسامح المسلمين مع اليهود ، فيقول : إن يعقوب بن إسحق الكندي ، لم تمنحه يهوديته من أن يحترمه المسلمون ويعدونه من الفلاسفة المبرزين حتى قرّبه الخليفة المأمون من مجلسه وصار طبيبه ^(٣) .

(١) الخريوطى ص ٤٥ وجمال سرور قيام الدولة العربية ص ١٢٠

(٢) الخريوطى ص ٥٧ ويوسف رزق الله نزهة المشتاق ص ١٠١

(٣) الخريوطى ص ٦١

وفى العصر العباسى الثانى تولى وظيفة رأس الجالوت ، ورئيس اليهود ، فى كل البلاد الإسلامية ، دانيال بن حسدان ، وكان المسلمون يسمون دانيال « سيدنا ابن داود » ، وكان المسلمون واليهود على السواء يقفون إجلالاً له إذا كانوا بحضرته ، ومن لم يقف له ضَرْبُ مائة سوط ، وكان يذهب للقاء الخليفة مساء كل خميس ، وإذا كان يصبح أمامه الفرسان من اليهود والمسلمين : أفسحوا الطريق لسيدنا ابن داود . وكان دانيال ، إذا جاء إليه الخليفة ، قبل يديه ، وكان دخله من الضرائب المفروضة على اليهود مائتى ألف دينار ^(١) .



وكان اليهود يعيشون حياة التسامح فى العصر العباسى ^(٢) ، وكان معظم الصيارفة وأصحاب المصارف فى الشام من اليهود ^(٣) . وولى الخليفة المعتضد المناصب لكثير من اليهود . وكانت لهم مستعمرة كبيرة فى بغداد ، ظلت قائمة حتى سقطت المدينة فى أيدي المغول ، ووجد بنيامين التطيلي ، الذى زارها سنة ١١٧٠ م ، أن بها عشر مدارس

(١) الخريوطى ص ٦٥ والمسمودي : التنبية ص ١١٣ ، وويل ديورانت قصة

الحضارة الجزء الرابع ص ٣٦٦

(٢) دكتور قليب حتى : تاريخ العرب .

(٣) المقنسى .

ربانية ، وثلاثة وعشرين معبداً . وتُرجم العهد القديم إلى العربية في عهد هارون الرشيد ، وتُرجم مرة أخرى في عهد الخليفة المتوكل .



وحاصر الصليبيون القدس سنة ١٠٩٩ م حتى سقطت في أيديهم ، فتجمع اليهود في المعبد ، وأحرقهم الصليبيون داخله حتى فنوا عن بكرة أبيهم . وعندما عاد المسلمون إلى القدس بقيادة صلاح الدين ، كان عهده عهد خير على اليهود . وعندما طردت إنجلترا وفرنسا ثلاثمئة من رعاياها اليهود ، رحب بهم الملك المعادل أخو صلاح الدين . وكان طبيب صلاح الدين الخاص « الميموني » يهودياً .



واندمرت اليهودية في عهد الإسلام بشكل لم تعرفه في أي من بلاد الغرب ، وكانت لها جامعتان في صور وبيبيثا ، وتأسست بهما الطريقة الجاونية في اليهودية . وفي سنة ٧٩٢ هـ « هنان بن داود » حاخام أكبر على كل يهود المشرق ، ولكن الجامعتين العبريتين رفضتا هجره إلى فلسطين ، وأقام معبده الخاص ودعا اليهود إلى نبذ تعاليم التلمود والاكتفاء بالأسفار .

واحتجّ عنان على التغييرات التي أحدثها الحاخامات في الأسفار تبعاً لما يرتئونه من تفسيرات يسقطونها على معانيها ، ومن ثم تسمى أتباعه باسم اليهود القرائين . من فعل قرأ ، أى أنهم يدعون إلى العودة إلى قراءة الأسفار .

وقال عنان عن المسيح أنه من أهل الله الذين كانوا يرون نبذ القانون المكتوب لموسى والاتصاف بالقانون الشفاهى للكتبة والفريسيين . وقال عنان عن المسيح إنه لم يكن يرمى إلى إقامة ديانة جديدة ، ولكن إلى تنقية اليهودية وتقويتها .

وانتشر اليهود القرائون في فلسطين ومصر وأسبانيا ، ولكن حركتهم ضعفت ، وانتهت في القرن الثانى عشر ، رغم أنه ما يزال بتركيا وجنوب روسيا بقاياهم .

وكان من الواضح أن الحركة القرائية قد تأثرت بالمذاهب الإسلامية في القرن التاسع ، بينما التزم السنية في اليهودية بنفس الخطوط الفكرية التى كانت للسنية في الإسلام ، ووسط هذا الجو الفكرى الحر والثّرماً ، قام أول فيلسوف يهودى ، وهو سعديا بن يوسف الفيومى الذى ولد بقرية ديلاز من أعمال الفيوم سنة ٨٩٢ ، وتربى في مصر ، وتزوج فيها ، وهاجر سنة ٩١٥

إلى فلسطين ثم إلى بابل ، وصار مديراً لجامعة صور ، ثم أخذ يدلي
بدلوه في المعركة بين الشيعة والسنة في اليهودية ، وكان دوره دور
المتكلمين في الإسلام ، وقضى خمسين سنة يكتب بالعربية غالباً ،
وكتب « كتاب اللغة » عن النحو العبري ، وعرب التوراة ، وعلق عليها ،
وكانت له كتب كثيرة في الديانة واللاهوت اليهوديين ولم يحد من هذا
الازدهار اليهودي إلا اكتساح المغول لبغداد سنة ١٢٥٨ م ^(١) .



سارتر والمسألة اليهودية

في سنة ١٩٤٤ كتب الفيلسوف الفرنسي جان پول سارتر ^(٢)

(١) The Story of Civilization : Will Durant, Vol.IV, P.366
(٢) جان پول سارتر : فيلسوف وكاتب فرنسي ، ولد في باريس سنة ١٩٠٥ ، وهو
أشهر كتاب هذا العصر قاطبة ، وثاني فيلسوف بعد مارتن هيدجر . وسارتر
أبو الوجودية المألوفة له مسرحيات ترقى إلى مستوى مأسى شكسبير ،
وتساوي مسرحيته الأبدى القذرة مع عمل شكسبير في الروعة والعظمة
المسرحيتين ، وروايته الغتيان تعتبر رائدة الرواية الجديدة ، وهو مبدع أدب
المواقف . وعرف سارتر صوما بأنه منشد الحرية في العالم ، لذلك فقد تأسر
كل قضايا الحرية ، ولا ريب أن مناصرته للمسألة اليهودية في بلاده وأوروبا
أمر له مبرراته ومسوغاته ، ولكن فهمه للقضية الفلسطينية تأثر بانحياز
الواضح لليهود . ولم يشفع له أن خصص نصف أحد أعداد مجلته « العصور
الحديثة » لكتاب يدافعون عن القضية الفلسطينية . (الحقني)

مقالا بعنوان « حول المسألة اليهودية Réflexions sur la question juive » ، وكتب فيه عن موقف اليهود في فرنسا بعد الحرب العالمية الثانية ، واذنكر أن سارتر يكتب عن موقف مرتبط بزمان ، ومكان ولا يكتب عن مشكلة أبدية ، ثم لاحظ كيف هبط مفكر كبير كهذا إلى أن تستهويه الدعاية اليهودية فيردها بالكامل . والوقائع التي يطرحها سارتر طرحها غيره من قبل ، ولكن كلاً عالجهما بطريقة بحيث تاهت الدعاية اليهودية على القارئ ، إلا أن سارتر لا يخفى الدعاية اليهودية ، ويطرحها كاملة كوجهة نظر له واسوف نرى ذلك جيداً في مقاله .

وأسقط سارتر الإحصاءات والتاريخ وتحدث إلى الفرنسيين عن مسألة لا تخصهم ولكنها تخص اليهود ، وقال إن اليهودى اضطهد ومن ثم أنصرف إلى اعتراف مهن اضطُر إليها ، كأن يشبّه اليهودى بامرأة بغي ، لم تجد من يعولها فاحترفت البغاء ، ونسى أنه كان أمامها مئات من المهن ، وأنها باختيارها للبغاء إنما كانت تختار أقرب المهن وأحبّها إلى نفسها .

واليهودى اضطهد - هكذا يقول سارتر - ولكن لماذا اضطهد أصلاً ؟

وهو قد احترف الربا فى زعمه مضطراً ، فماذا لو كان الربا اختراعاً يهودياً لم تعرفه المجتمعات القديمة إلا من خلال اليهود ؟ ولقد رأينا أن انجلترا فى القرن الثانى عشر كان نصف المرابين بها من اليهود . وفى مجتمع المدينة لم يكن المرابون سوى يهود .

وينكر سارتر المسألة اليهودية ويقول أنها غير موجودة فى فرنسا لأن اليهود أرادوا الاندماج فى المجتمع الفرنسى ، ولكن توجد مسألة فرنسية لأن المجتمع الفرنسى هو الذى يرفض اليهود .

فماذا عن يهود الاتحاد السوفيتى وأوروبا الشرقية ؟ ماذا عن رفضهم الانتماء واتجاههم إلى الهجرة ؟ وماذا عن الجنسية المزدوجة لليهودى ؟

المجتمع السوفيتى امتصهم لا بوصفهم بشراً ، ولكن بوصفهم المتعدين ، أى بوصفهم سوفيت يهوداً ، ومع ذلك رفض اليهود الامتصاص .

ويقول سارتر إن العداء للسامية سمة البورجوازية دون غيرها ، وأنها سمة موروثة مع الثروة والمقارات ، ومن ثم لا تريد البورجوازية أن تفكر لنفسها ، وإنما هى تفكر بعقلية السلف .

وأقول إن سارتر يفكر بعقلية اليهودى وي طرح آراء وأفكاراً يهودية . ويقول إن اليهودى قيمة عالمية لأنه يفكر بطريقة عالمية :

طريقة التاجر العملية . وكل ما قال المفكرون أنه عار لليهودى جعله سارتر عظمة اليهودى .

وينكر سارتر فى فلسفته وجود طبيعة عامة للبشر ، فنحن نولد ثم نتحدد ماهيتنا من بعد ، ومن ثم تتكون لكل منا طبيعة خاصة به ، وبناءً عليه فلا وجود لما يسميه العنصريون صفات عامة لليهود أو الزنوج .

ويقول : إن كل إنسان موضوع فى موقف خاص به ، بمعنى أن الإنسان وحدة تركيبية مع موقفه - وحدة بيولوجية ثقافية اقتصادية سياسية إلخ . واليهودى إنسان يميزه موقفه .

ويقول : إنه لن ينكر أن هناك جنساً يهودياً ، بل أن هناك أجناساً يهودية من جنس واحد ، فيهود الروسيا شقر ، ويهود الجزائر جعد الشعر .

ويقول : إن المعادى للسامية يتقزز من اليهودى دينياً ، مما اضطّر اليهودى لاحتراف مهن ملمونة من الكنيسة ، فهو قد جُرد من حق امتلاك الأرض الزراعية ، أو العمل فى الجيش ، ومن ثم تاجر فى المال ، لأن التجارة فى المال لا يمكن أن يقبلها المسيحي ، وهكذا تدعمت اللعنة الأولى بلعنة اقتصادية .

فما قول سارتر فى الوضع قبل المسيحية : فى مصر وفى العراق
وفى فارس ؟ وما قوله فيما ورد فى الأناجيل عن التجارة فى المعابد
والتعامل بالربا حتى اضطر المسيح إلى طرد التجار من المعبد ؟؟

ويدعى سارتر أن المجتمع المسيحى هو الذى خلق مشكلة
اليهودى ، وأجبره على مزاوله مهنة التجارة ، فما شأن تعاليم
التلمود - أكانت بعد المسيح أم قبله ؟

ويقول سارتر إنه بدلا من أن يسأل المسيحى من هو اليهودى ،
كان ينبغى أن يسأل نفسه : ماذا فعلتُ باليهودى ؟

وهكذا يخلط سارتر بين التاريخ وبين الموقف ، ويقع فريسة
صريحة للتدماية اليهودية .

ويقول سارتر : إن المعادى للسامية على حق عندما يقول إن
اليهودى يأكل ويشرب ويقرأ وينام ويموت كاليهودى ، فما هو الشئ
الآخر الذى يستطيع أن يفعله ؟



ولنتأمل ما يقوله آرثر ميللر الكاتب اليهودي ، ففي قصة له بعنوان It Takes a Thief ينظر بطله برنشتين اليهودي إلى شخص يجلس في مقهى ثم يصبح في زميله أبيلاو : أبيلاو ! أنظر إلى الرجل هناك ، إنه يهودي . أنا أعرفه من طريقته . هذه الطريقة هي طريقة اليهودي !!

ميللر يرى أن اليهودي يهودي ولا يمكن أن يكون إلا يهوديا ، لأن ثقافته لا تند إلا هذا النمط من السلوك .

لكن سارتر يقول إن السلوك رد فعل للمعاملة المسيحية . سارتر أحق وأرق على اليهود من اليهود على أنفسهم !

وفي الوقت الذي يصرفيه اليهود على أن تكون لهم ثقافتهم ويرفضون أي ثقافة أخرى خلاف ثقافتهم ، الأمر الذي يترتب عليه أن يكون لهم سلوك خاص تصنعه هذه الثقافة ، يرى سارتر أن نمط السلوك اليهودي مرده نمط السلوك المسيحي وليس الثقافة اليهودية !

ويرى شتيكل عالم النفس اليهودي : أن هناك عقدة نقص يهودية ، ولكن سارتر لا يرى رأى شتيكل اليهودي . سارتر يرى أن اليهودي الذي يريد أن يزيغ نفسه ليعيش كالآخرين هو وحده الذي يملك عقدة النقص اليهودية ، ولكن اليهودي الذي يحيا حياته ،

كـيهـودى ، لا عقدة نقص عنده !

، ويرزعم سارتر أن المعادى للسامية ، هو الذى يخلق المسألة اليهودية ، وأن الحل الوحيد للمسألة اليهودية هو الاندماج - اندماج اليهود فى مجتمعاتهم - والمعادى للسامية يرفض الاندماج !!

وكأن اليهودى نفسه لا يرفض الاندماج ! فماذا بشأن المهاجرين من الاتحاد السوفيتى وبلدان أوروبا الاشتراكية ؟ هل هناك عداا للسامية مع أن الدولة علمانية وضد الدين ، وخصوصاً الدين المسيحى بالذات ؟

ولا يرى سارتر مع ذلك أن الحل الصهيونى هو الحل الأمثل ، رغم أنه لايرفضه تماماً وصراحة ، ويرفض أن يقوم اليهود بتغيير ثقافتهم ودينهم ، وأن يتوقفوا عن الاختتان . ويقول إن نابليون كان يفكر فى شئ من ذلك . وينكر سارتر على نابليون هذا التفكير ، لأنه تضحية بالفرد اليهودى لمصلحة الجماعة المسيحية، ولا يوجد نظام ديموقراطى يسعى إلى دمج اليهود بهذا الثمن !

ويجد سارتر نفسه فى نهاية المطاف قد وقع صريع الدعاية اليهودية والتحليل الزائف ، فيرجع إلى رأى ماركس ، وهو كثيراً ما يسرق آراء ماركس ، ويرجع العداا للسامية إلى نظام الملكية ، وأنه لولا

وجود المجتمع الطبقي لما وُجدَ العداء السامية .

ما صلة هذا بذاك ... لا أدرى ؟ ولكنه لطش فكرة ماركس ، وأفكار ماركس هي نتائج لاستخدام المنهج الجدلي في مناقشة القضية . وأما النتيجة النهائية التي يوردها سارتر فغير متفقة مع منهجه ومع مقدماته .

ويقول سارتر إنه إلى أن يقوم مجتمع يتخلص فيه الإنسان من هلويسات العالم القديم الموروثة - مجتمع يقوم على امتلاك وسائل العمل ملكية جماعية ، وينكب فيه الإنسان بكل قلبه على مشروعه ، وهو خلق مملكة الإنسان ، حتى هذا الحين ستظل المشكلة اليهودية بلا حل .



المسألة اليهودية والنازية

الحزب النازي هو الحزب الاشتراكي الوطني ، وكانت مبادئه جمع الألمان في مختلف أراضي أوروبا وإنشاء ألمانيا الموحدة ، ومشاركة الدولة الألمانية في ملكية وسائل الإنتاج ، والاشتراك مع الطبقة البرجوازية والقطاع الخاص في إقامة نظام اقتصادي وطني يكفل للدولة موارد مالية تتفق منها على خلق جيش قوى وطني يحقق آمال

الشعب الألماني في السيادة ، وآمال البورجوازية في الغزو والفتح .

ومع أن أدولف هتلر مؤسس الرايخ الثالث هو حامل لواء النازية فإنه أخذ الفكرة عن جورج ريترفون شوينر مؤسس الحزب القومي لكل ألمانيا .

والدعوة عنصرية ، وذلك كان صدامها شديداً بدعوة عنصرية أخرى على مستواها تماما ، فهذه تقول بتفوق الجنس الأري ، وتلك تقول بتفوق الجنس اليهودي .

وكانت دعوة ألمنة (أي جعله ألمانيا محضاً) الاقتصاد ومشاركة الدولة في الملكية مصادما لدعوة حرية التجارة والحكومة العالمية اللتين يقول بهما اليهود . وكان الصدام حتما بين الدعوتين لسيطرة اليهود تماما على الاقتصاد الألماني ووسائل النشر والمصارف الكبرى .

وكان الحزب القومي الألماني أول من نعت مصطلح « اليهودية العالمية وحكومتها الخفية » ، وهو الذي فسخ « بروتوكولات حكماء صهيون » ونشرها على العالم أجمع ، وكان كتاب هتلر « كفاحي » أول منشور سياسي ينتحل دموه العدا للسامية . وبدأ نزوح اليهود عن وسط أوروبا إلى بريطانيا وفرنسا والولايات المتحدة .

وكان **چودج ويتروفون شويفر** مؤسس الحزب القومي لكل ألمانيا هو الذى فتح نوافذ هتلر الذهنية لخطر اليهود ، وهزت دعوة كارل كروجر كيانه من أساسه ، وكان كروجر يطالب بطرد اليهود من كل أوروبا ^(١) .

وكان هتلر يرى « أن غريزة حب البقاء وحفظ النوع » ^(٢) وراء كل حدث من أحداث التاريخ ، ولكن الشعوب الآرية لم تتفوق على شعوب الأرض بسبب قوة هذه الغريزة ، بقدر ما كان تفوقها بسبب الشكل الخاص الذى تجلّت فيه ، فالرغبة فى الحياة أوجب البقاء نزعة غالبة لدى البشر كلهم ، أما الفروق فهى تظهر فى حيز التطبيق .
يقول هتلر :

« ليس فى عالمنا شعب نمت فيه غريزة حب البقاء وتبلورت كالشعب الذى يسمى نفسه « الشعب المختار » ، ولنا نجد دليلا نسوقه على صحة هذا القول من بقاء هذا الجنس ومحافظة على طابعه وخصائصه ، وهو الذى واجه خلال ألفى عام ظروفًا قاسية .

The Rise and Fall of the Third Reich by William ^(١) Shirer, P. 57,

^(٢) كفاحى أدولف هتلر ص ١٥ .

ويقول :

« ولقد رأينا اليهود يدخلون أنوفهم فى قضايا العالم الكبرى ، وكانت لهم يد فى كل ثورة ذات طابع انقلابى » .

ويقول :

« يصفون اليهودى فى أيامنا بأنه مكر بل داهية ، وقد كان هذا شأنه ، إلى حدما ، فى كل وقت . بيد أن ذكاه ليس وليد تطور ذاتى أو داخلى ، فقد نما وتطور بفضل نتاج عقول الآخرين ، ولا ننسى أن العقل البشرى نفسه لا يبلغ درجة الازدهار دفعة واحدة ، ففى كل خطوة يخطوها لابد له من الاستناد إلى الأسس التى خلفها له الماضى ، أى إلى معالم الحضارة العامة ، ومن هنا النظرية القائلة إن الفكرة هى وليدة تجارب متراكمة منذ مئات السنين قبل أن تكون ثمرة الاختيار الشخصى . فمستوى الحضارة العامة يزود الفرد بمعلومات أولية يتسلح بها فى محاولاته الكشف عن أسرار قَصر عن اكتشافها الذين تقدّموه » .

ويقول :

« ليست لليهودى حضارة خاصة به ، فأسس عمله الفكرى مستعارة ، أخذها من الذين أوجدوا الحضارات . ولئن تكن غريزة حب

البقاء عنده أقوى من أى جنس آخر ، فالشرط الأول الذى يجعل من شعب ما شعباً ذا حضارة ، ليس متوقفاً فى « الشعب المختار » ، إذ ليس لليهود مثالية ، وذلك أن روح التضحية لا تتعدى عند الشعب اليهودى نطاق « الأنا » . والتضامن الذى يقوم بين اليهود والذى يبنى لنا وثيقاً ليس أكثر من تجمع أنى شبيهه بتجمع قطيع من الغنم لمواجهة الخطر المشترك ، أو بتجمع قطيع من الذئاب لمهاجمة الفريسة ، فما أن تنتهى الوايمة حتى يتفرق المدموون . واليهودى لا يعرف معنى التضامن إلا فى حالات معاناة ، فروح التضحية لا تتجلى ما لم يشعر كل فرد بأنه مهدد . والتضامن يصبح واجباً فى حالتين : حيال عدو مشترك أو فريسة مشتركة . فإذا انعدم العافز تكون الأنانية هى الطابع الغالب ، ويصبح هم اليهود أن يؤكد بعضهم لبعض وأن ينهش بعضهم بعضاً .

« وأيست للشعب اليهودى إذن حضارة حقيقية خاصة به ، فالحضارة اليهودية ، أو التى تبو لنا كذلك ، هى ملك شعوب أخرى تلقفها « الشعب المختار » وشوّه أكثر معالمها .

« ولكى ندرك وضع اليهود حيال الحضارة البشرية ينبغى لنا أن نضع نصب أعيننا الحقيقة الآتية : لم يعرف العالم قط شيئاً اسمه « الفن اليهودى » ، وليس لليهود أى فضل على الفنين الأعظمين :

الموسيقى والهندسة . وإنتاجهم فى حقل الفنون ليس سوى نقل أو تقليد أو سرقة ، وليس أدل على صحة هذا القول من تسابق الكتاب اليهود إلى تعهد الفن الذى لا يتطلب إلا اليسير من الابتكار ، أعنى الفن المسرحى . وحتى فى هذا الحقل يظل اليهودى مقلداً شأنه شأن القرد ، وهل يُنتظر ممن يعجز عن الإبداع ، أن يخلقه مجارياً للعباقرة ؟ ولكن الصحافة اليهودية المضللة لا تأل جهداً فى سبيل رفع حثالة الفنانين اليهود إلى مصاف سادة الفن ، فتراها تكيل المديح للمقلدين من أبناء « الشعب المختار » لتدخل فى روع الجمهور أنه أمام عباقرة حقيقيين .

« وليست لليهودى إذن القدرة على الخلق والإبداع ، وليست له بالتالى القدرة المثالية التى بدونها لا يمكن أن يتطور الإنسان ويرتقى . أما ذكاؤه فإنه ينزع دائماً إلى الهدم والتخريب . وفى بعض الحالات النادرة يفعل اليهودى الخير وهو يحسبه شراً فيكون قد ساهم فى خدمة البشرية ، ولكن بالرغم منه .

« ومن الخطأ أن ننظر لليهود نظرتنا إلى قوم من الرُّحُل ، لا لشيء إلا لأنهم يفتقرون إلى مملكة ذات حدود معينة ، ولأن العالم لم يعرف شيئاً اسمه « حضارة يهودية » ، فالرُّحُل يملكون أرضاً ذات تخوم يعيشون عليها بعض الوقت ولكنهم لا يتعهدون الأرض كما يفعل

المزارعون ، بل يعتمدون في غذائهم على نتاج الماشية . ويملى على الرُّحْل هذا الطراز من المعيشة ، كون الأرض التي فيها ينزلون ضئيلة الخصب ، لا تشجّع على الإقامة الدائمة . ولو كان الرُّحْل من الجماعات المتطورة لاستطاعوا أن يستتبتوا التربة بما تعجز من تلقائها عن إعطائه ، وهو ما فعله الآريون بفضل تكتيكهم المتفوق ، فقد أنشأوا مؤسسات ثابتة واستغلوا أراض واسعة كانت مواتا . ولولا تكتيكهم وعبقريتهم الخلاقة لظل شأنهم شأن الرُّحْل لا يقر لهم قرار . ولا ننسى أن الآريين الذين هبطوا أمريكا عاشوا ردها من الزمن وكأنهم رُحْل حقيقيون ، ولكن ما أن أسلست لهم الأرض قيادها حتى بدأوا يتجمعون في مناطق معينة ، وسرعان ما كانت منشأتهم الثابتة ناطقة بقدرتهم على الخلق .

« ويبدو أن الآريين كانوا في البدء رُحْلًا ، ثم استقروا حيث هم . أما اليهود فليسوا رُحْلًا ، لأن للرُّحْل مثالية أو شيئًا من جوهر المثالية يجعلهم غير بعيدين عن الآريين ، وإن تكن طبيعتهم غير طيبة هؤلاء . وإذن فلم يكن اليهود رُحْلًا قط ، بل كانوا ولا يزالون طفيليات تزامم الشعوب على مقومات وجودها ، وإثن هجروا مناطق كانوا قد استوطنوها مئات السنين ، فقد هجروها مرغمين ، تشجيعهم لعنة الشعوب التي هبّت تطردهم بعد أن برحت بهم وخرجهم

على أداب الضيافة .

« أين هذا من تنقل الرُحَّل الذين يهجرون مكانهم من تلقائهم ؟ إن اليهودى لا يفكر مطلقاً فى ترك مكان هو فيه ، وإذا اضطر للانتقال إلى مكان جديد ، فإنه يختار مكاناً يؤمن له أسباب البقاء دون أن يتخلى عن طابعه الخاص ، فهو طفيلى هنا كما كان طفيلياً هناك ، ويديهى أن يكون له حيثما وجد التأثير الذى للنبذة الطفيلية : فحيث يستقر اليهودى لا يلبث الشعب الذى فتح له ذراعيه أن يتلاشى ويضمحل .

« وهكذا عاش اليهود فى كل عصر ومصر . عاشوا حالة على الشعوب الأخرى ، وكانوا يؤسسون دولتهم الخاصة ويخفونها خلف قناع من « الجماعة الدينية » ما دامت الظروف لا تسمح لهم بفضح أهدافهم الحقيقية . أما إذا أنسوا من أنفسهم القوة على نزع القناع فإنهم يكشفون عن وجوههم الحقيقية .

« وتقوم علاقة اليهود بالشعوب التى يفعلون فيها فعل الطفيليات بالجسم، على الكذب والتسجيل . ألم يقل شونينهور إن « الشعب المختار » هو الأستاذ الأعظم فى فن الكذب ؟ وإقامة اليهود بين الشعوب لا يمكن أن تستمر ما لم يتوصلوا إلى إقناع الناس بأنهم

« جماعة دينية » لا أكثر ولا أقل . ولكن هذا الادعاء هو إحدى كذباتهم الكبيرة .

« لم يكن اليهود في وقت من الأوقات مجرد طائفة دينية لها تقاليدها وطقوسها الخاصة ، بل كانوا دائماً شعباً له خصائصه ، وقد بحثوا بعد تشردهم عن وسيلة يضللون بها الشعوب فلا تنبرم بـ « ضيوفها » المزعجين ، فما وجدوا أفضل من تقديم أنفسهم بأنهم جماعة دينية لا أكثر ولا أقل ، مع العلم بأن « الشعب المختار » كان في هذا العقل ناقلاً ومقلداً ومشوهاً ، وذلك أن اليهود لا يمكنهم أن يؤلفوا منظمة دينية لأنهم لا مثالية لهم ، ولأنهم لا يتطلعون إلى ما وراء عالمنا هذا ، فالتلمود لا يشير بكلمة إلى العالم الآخر .

« إن العقيدة الدينية اليهودية تشتمل على توجيهات بعضها يتعلق بحفظ الدم اليهودي نقياً ، وبعضها الآخر ينظم العلاقات بين اليهودي واليهودي ، والعلاقات بين الشعب المختار « وسائر الشعوب » ، ولكنها لا تنظمها على صعيد أخلاقي . وكما قد يتبادر إلى الذهن للدولة الأولى ، فهي تعالج المسائل الاقتصادية بنوع خاص ، ولكنها تعالجها وبروح تفضح الدنائة التي فطر عليها اليهود . أما القيمة الروحية للتعاليم الدينية اليهودية فالدروس التي تناولتها بالبحث ، والتي جعلوها متمشية مع أهدافهم ، تعطي عنها فكرة ليست في مصلحة الديانة

اليهودية . ويعطينا اليهودى نفسه الدليل على بُعد ديانتة عن الروحانيات ، فحياته تقوم على المادة ، وروحه كانت ولا تزال غريبة عن الروح المسيحية . ولا ريب فى أن مؤسس النصرانية لم يظلم اليهود عندما أبدى فيهم رأيا صريحا . ألم يستخدم السوط فى إخراج عبد البشرية من الهيكل لأن اليهودى كان ولا يزال يعتبر الدين تجارة ؟ ولأن المسيح حارب المادية اليهودية صلبه اليهود . أليس من المخجل أن يستجدى اليوم الحزب المسيحى فى بلادنا أصوات اليهود فى الانتخابات ، وأن ينظم الدساتر ويحرك المقامرات ضد الوطنين بالاشتراك مع الحزب اليهودى الملحد ؟ ^(١) .

« وعلى الكذبة الأولى القائلة إن اليهود ليسوا جنساً بل طائفة أو جماعة دينية قامت سلسلة من الأكاذيب الخطيرة ، مثل كذبتهم فى مسألة اللسان الذى به يتكلمون ، فهو واسطة لإخفاء حقيقة ما يجول فى رؤسهم بدلا من أن يكون واسطة للتعبير عن آرائهم ، فاليهودى إذ يخطبك بالفرنسية مثلا إنما يفكر كيهودى ، وعندما ينظم الشعر بالألمانية فاعلم أنه يعبر فقط عما يجيش فى صدر شعبه ، واليهودى يظل يتكلم لغات الشعوب مادام مهيمى الجناح ، ولكن ما أن يخضعها

(١) يقصد الحزب الشيوعى إشارة إلى مؤسسه كارل ماركس اليهودى ، وقيام الشيوعية على رفض الدين . (الحقنى) .

لسيطرتة حتى يدعوها إلى التخطاطب بلغة عالمية (كالاسبيرانتو مثلا)
ليتسنى لليهودية أن تطويعهم تحت جناحيها بيسر وسهولة .

« ولقد أظهر » بروتوكول حكماء صهيون « الذي أنكر اليهود وجوده
بشدة مغالٍ فيها ، أن وجود هذا الشعب يتركز على كذبة
دائمة ، أما تأكيدهم أن البروتوكول مدسوس على اليهود ، فلا يعنى
كونه محاولة تضليل استمدوا عناصرها من منجم الكذب اليهودى الذى
وضع القواعد التى اشتمل عليها البروتوكول ، فالواضح أن الوثيقة
تفصح طبيعة النشاط اليهودى وما يهدف إليه . وهامى وقائع القرن
الماضى والسنوات التى مضت من القرن العشرين تشهد بأن
« بروتوكولات حكماء صهيون » قد نفذ بعض ما جاء فيها بدقة
وإحكام . أفنعجب والحالة هذه لتصايح الصحافة اليهودية وحرصها
على إنكار وجود الوثيقة ؟ إن إحاطة الشعوب بخطأ اليهود ومراميهم
البعيدة قميئة بالقضاء على الخطر اليهودى قضاء مبرما . »

« ولمعرفة اليهودى حق المعرفة لست أجد طريقة أصح من تتبع
خطاه خلال العصور . ولما كان نموه واحداً فى كل عصر ، وكانت
الشعوب التى عاش على حسابها لم تتبدل ، فمثال واحد يكفى لتنوير
الأذهان .

« هبطت طلائع اليهود الأرض الجرمانية فى أعقاب الجحافل الرومانية الغازية ، وانتشروا فى البلاد بصفة كونهم تجارا ، وخلال الانقلابات التى سببتها الهجرة الواسعة اختفى اليهود فى الظاهر ، ليظهروا من جديد حالما بدأت تتكون الدولة الجرمانية . وفى هذه المرة أيضا ظهروا كتجار ، ولم يهتموا بإخفاء طابعهم المميز لأن سماتهم وجهلهم باللغة كانت تقضح تناقضهم مع مُضيفيهم ، بيد أن كونهم غرباء ويهوداً لم يجر عليهم شيئاً من المتاعب ، فالجرمان مضيافون ويعطفون على الغريب أيأ كان .

« ولم يمض وقت طويل حتى تسلل اليهود إلى الحياة الاقتصادية ليس كمنتجين بل كوسطاء . وقد أهلتهم براعتهم التجارية والمران الطويل لأن يبرزوا الأربين فى الميدان التجارى حتى أوشكت التجارة أن تكون وقفاً عليهم .

« وبدأ اليهودى يقرض الناس المال بفائدة فاحشة ، ولم يكن الأربون قد اعتادوا هذا النوع من القروض ، فلم ينتبهوا إلى خطره إلا بعد فوات الأوان .

« وبعد أن احتكر اليهود التجارة والأعمال المالية ، شغلوا فى المدن أحياء خاصة بهم ، مؤلفين دولة ضمن الدولة . ولكن الفوائد الفاحشة

التي كانوا يتقاضونها أفقدتهم عطف الناس وازداد النفور منهم ،
واشتدت النقمة عليهم عندما راحوا يرهنون الأرض الواسعة ويتحكمون
في رقاب مالكيها وفلاحيتها تحكماً ألب عليهم ضحاياهم في النهاية ،
وقد اكتشفوا في هؤلاء الغرياء طفيليات مزعجة وخطرة .

« وحيال هذه النقمة التي عُبر عنها في بعض المناطق باستخدام
العنف في تأديب المرابين اليهود ، لجأ « الضيوف » إلى الحكام ،
واستطاعوا بسحر المال وفتى المغريات استدراجهم إلى تزويد كل
يهودي بكتاب يؤمن له حماية شخصه وثروته ، وهكذا أطلق الحكام
للملئق أن يمتص دم الضحية ، وعادوا تحت ضغط الرأي العام ،
فاخفضوا انتقال الأراضي لقيود ثقيلة وحظروا على المرابين رهنها .
وأذعن اليهود أو تظاهروا بالإذعان ، يقيناً منهم أن الحكام
سيستجوبون بهم يوم يعوزهم المال ، وقد كان ، وتسلم المرابون مقابل
أموالهم وثائق تطلق يدهم في استثمار ربح أموالهم وتمنعهم
الامتيازات التي يتمتع بها أرباب الإقطاع . أما أموالهم التي دفعوها
فقد تنازلوا عنها غير أسفين ، لملهم أنهم قاسرون على استردادها
من جيوب الرعية أضعافاً مضاعفة عن طريق الفائدة المركبة ...
وترتب على هذه السياسة عجز الأمة الألمانية عن التحرر
نهائياً من الخطر اليهودي .

« وفى عهد فريدريك الكبير قامت حركة فكرية ضد زواج اليهود من
المانيات وزواج الألمان من يهوديات ، وتزعم هذه الحركة جوته ^(١) الذى
لم يكن رجعيا ولا قصير النظر . وأيد الشعب الحركة لأنه أدرك منذ
زمن بعيد أن اليهود عنصر غريب تغلف فى كيان الأمة دون أن يتخلى
عن طابعه المميز وتقاليده .

« ولم تفت اليهود خطورة الحركة فقررُوا الاندماج نهائيا فى الأمة
الألمانية دون أن يتخلوا عن خصائصهم ، ولم يكن لهم من الألمانية
سوى اللسان الذى اتقنوه مع الزمن . ومتى كانت اللغة قوام الجنسية ؟
هذه الحقيقة لم تفت « الشعب المختار » . ومن هنا كان عدم اهتمامه
بالحفاظ على لغته وحرصه الشديد على بقاء دمه نقيا ، لأن الدم هو
قوام الجنس . وليس أسهل من تعلم لغة شعب من الشعوب ، ولكن المرء
يعبر باللغة الجديدة عن أفكاره القديمة . واليهودى يمكنه إتقان مائة
لغة ، ولكنه يظل يهوديا بتفكيره .

« ولقد قرر اليهود أن تكون الصبغة الألمانية طابعهم الغالب لأنهم
بدأوا يلمسون كراهية الشعب لهم ، وشعروا فى الوقت نفسه بتداعى

(١) جوته : (١٧٤٩ - ١٨٣٢) وأفجانج جوته أشهر كاتب وشاعر ألماني ، وهو
مؤلف مؤسسة الدكتور فاوست وإجمونت ، وعرف عنه حبه للأدب العربى
والآداب الشرقية .

نفوذ حمايتهم الذين كرههم الشعب لتأييدهم لليهود ضدهم . كما شعروا بالحاجة إلى مرتكز جديد يستندون إليه في توسيع نطاق نشاطهم الاقتصادي دون أن يتربط على ذلك تقادم النعمة الشعبية عليهم . فبدلوا بأن طالبوا لأنفسهم بالحقوق المدنية التي يتمتع بها الألمان الحقيقيون ، ثم وزعوا الأنوار على أنفسهم ، فإلى جانب الذين تسلموا إلى قصور الأمراء وفرضوا أنفسهم مستشارين ورجال بطانة ، راح رفاق لهم يتوحدون إلى الشعب ، متظاهرين بالحب عليه ، ومشاطرة آلامه والمشاكل التي يعانيها . ولم تكن مهمة هذا الفريق هيئة ، لأن الشعب ، على طيبة قلبه وضعف ذاكرته لا يطمئن بسهولة إلى الذين استغلوه دون شفقة ، ثم أقبلوا عليه يواسونه ويتفجعون على مصيره .

« وبدأ اليهودي بإيهام الشعب أنه يريد أن يكفر عن إساءته إليه بأعمال إنسانية خالصة لوجه الله ، ولكنه حرص على إفهام الخاص والعام كم هي جسيمة تضحياته في سبيل تحسين مستوى الطبقات الكادحة . وما يزال يردد هذه النعمة وينشرها بمختلف وسائل النشر حتى بدأ الناس في ألمانيا وخارجها يميلون إلى تصديق ادعائه ، أما الذين ارتابوا في صدقها فقد اتهموا بسوء النية وبالتحامل على اليهودي « المسكين » .

« ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، فقد انقلب اليهودي بين ليلتيضحاها إلى داعية للتحرر ونصير للحرية ، والتهب غيرة وحماسة ، ولم يلبث حتى حمل راية التقدم ومشى في طليعة ناشري الأفكار الجديدة ، إلا أن هذا لم يمنعه من الاستمرار في تقويض أسس الاقتصاد القومي . وقد تمكن من التسلل إلى حقل الإنتاج عن طريق الشركات المساهمة ، مجرداً بذلك الصناعة الألمانية من الأسس التي تقوم عليها الملكية الفردية . وسرعان ما قرتب على تدخله قيام هوة سحيقة بين أرباب العمل ومآلهم ، نجم عنها فيما بعد انقسام المجتمع إلى طبقات .

وشدّد اليهودي في الوقت نفسه قبضته على البورصة مما أتاح له الإشراف المطلق على نشاط الأمة في كل حقل ، وحرصاً منه على تقوية مركزه في الدولة عمل جاهداً في سبيل دكّ الحواجز التي كانت تموق خطاه .. وكان عليه أن يبدأ بالدعوة إلى التسامح الديني فاستخدم الماسونية في تحقيق هذه الغاية ، وكانت الماسونية قد جذبت إلى شراكها الحكام والنبلاء وأقطاب الاقتصاد والبورجوازيين ورجال الفكر ... وفي الوقت نفسه تظاهر اليهود بالتعطش إلى المعرفة ، ولم يفتنوا بالثناء على كل حركة تقدمية ، واختصوا بثنائهم الحركات التي يترتب على نجاحها خراب الآخرين ، أما التي تعود بالنفع على البشر

فقد حاربوها دون هوادة ، لأن بروتوكولات حكماء صهيون قد أوضحت بمحاربة كل حضارة حقيقية ، والوقوف فى طريق كل تقدم حقيقى ، لأن هذه وتلك لا يخدمان الأهداف اليهودية ... وأدرك اليهود بثاقب نظرهم أن طبقة العمال الكادحين أو البروليتاريا ، وهى الطبقة الجديدة فى المجتمع التى ظهرت مع الثورة الصناعية ، يمكن أن تغير مجرى التاريخ ، فتقربوا منها ، وتبنوا قضيتها ومفهومها للعمل وشروطه ونتائجه ، دون أن يتخلوا عن أسلوبهم الرأسمالى .. وسرعان ما أضحى اليهودى ^(١) قائد الحملة العمالية ، هذه الحملة التى كانت فى الأصل موجهة ضده ، ولكنه عرف كيف يتصل من كل تبعه ليلقى الوزن على الأبرياء ، أجل تبنى اليهودى قضية البروليتاريا ليحارب بالعمال الناقمين الطبقة البورجوازية ، وكان من قبل قد حارب بالطبقة البورجوازية طبقة الإقطاعيين ، واستند على البورجوازية فى استخلاص الحقوق المدنية من الطبقة الإقطاعية . وراحت الدعاية اليهودية البارعة توجه الحركة العمالية توجيها يتفق وهدف اليهودية الأسمى : السيطرة على العالم ^(٢) .

(١) يقصد كارل ماركس زعيم الحركة الماركسية العمالية .

(٢) يقصد دعوة ماركس لتأليف دولة عمالية عالمية.

وبعد أن تم اليهود الإشراف الفعلى على الدولة ، اقتصادياً وسياسياً وفكرياً ، تخلّوا عن تحفظهم التقليدى وكشفوا عما يسميه أنتمهم « أهداف اليهودية العالمية ، أو أهداف الصهيونية ، وكفّوا عن الادعاء أنهم جماعة دينية ، ليصارحوا الناس فى كل مكان بأنهم يؤلفون جنساً له طابعه وخصائصه ، وأن مطمحهم القومى هو إنشاء وطن فى فلسطين، لا تكون له معالم الدولة بمفهومها الحديث بل يكون الأرض التى يتطلع إليها اليهود المنتشرون فى كل بلد ، على أنها الملجأ الأخير الذى إليه يفزعون » .



تلك كانت عجالة من كتاب هتلر « كفاحى » وبالطبع كان هتلر يردد ما يجرى به الفكر الألمانى صوما ، ونظريات جوبينو وتشمبرلين خصوصاً . وكان فحشه الفيلسوف قد وجه خطاباً إلى الأمة الألمانية سنة ١٨٠٧ بعد هزيمتها أمام نابليون فى ميينا . وأعلى فحشه من قدر الألمان وحطّ من قدر الفرنسيين ، وأسلك اليهود معهم . وجاء هيجل سنة ١٨٢٤ أستاذ كارل ماركس ولينين ، ولكنه بمكسهما مجدّ الدولة ورأى فيها تجسيداً للفكرة الأخلاقية ، وقال إن فترات السعادة فى العالم هى فترات الخواء ، فترات الاتفاق بدون صراع ، ولكن الحرب نعمة ، لأنها مُطَهِّرة ، وهى تُصلح من صحة الشعوب التى يفسدها

طول السلام ، كما يحفظ هبوب العواصف البحر من العطب الذي قد يصاب به لو أنه كان ساجيا ساكنا لمدة طويلة . وحفظ هتلر عن هيجل نظريته في البطل ، هذا الذي يمثل برسالة وإرادة روح العالم .



ثم تعاقب على الجامعة هاينريش فون تريتشك حتى سنة ١٨٩٦ ، وظل يدرس التاريخ ، واشتهرت محاضراته ، وأمها الضباط والجنرالات ، وكان تأثيره على الفكر الألماني في الربع الأخير من القرن التاسع عشر ضخما ، وظل قويا حتى أيام فلهم الثاني وأدولف هتلر ، ومع أنه كان ساكسونيا إلا أنه صار من غلاة البروسيين ، وصار بروسيا أكثر من البروسيين . وهو مثل هيجل مجد الدولة وجعلها الأسمى ، أما المواطن فلا يهم - « لا يهم ما تفكر فيه طالما أنك تطيع » . ويز فون تريتشك هيجل فجعل الحرب أعلى تعبير للإنسان ، وقال « إن المجد العسكري هو أساس كل الفضائل السياسية » و « إن الحرب ليست فقط ضرورة عملية ، ولكنها ضرورة نظرية كذلك ، ضرورة يفرضها المنطق » . ويتضمن مفهوم الدولة مفهوم الحرب ، لأن جوهر الدولة هو السلطة . ويشر الفيلسوف نيتشه بمجى السوبرمان ، وصاغ المؤلف الموسيقى الأكبر هاغنر أسطورة

الشعب الألماني ، إلا أن ذلك كله لم يكن يعدل تأثير جوبينو
وتشمبرلين .



وكان جوبينو قد كتب كتاباً ضخماً من أربعة أجزاء ، نشره
في باريس بين سنة ١٨٥٢ وسنة ١٨٥٥ بعنوان " مقال في عدم
المساواة بين الأجناس البشرية " (Essai sur l'inégalité
des races humaines : Gobineau) وقال إن المسألة الأجناسية
هي التي تسيطر على ما عداها من مشاكل التاريخ . وهناك ثلاثة
أجناس كبرى ، وهي الأبيض والأصفر والأسود ، والأبيض هو
الأسمى ، ويوضح التاريخ أن كل الحضارة تنبع من الجنس الأبيض ،
وأنة لا حضارة هناك يمكن أن توجد دون معاونة من هذا الجنس .
وجوهرة الجنس الأبيض هو الجنس الأرى ، هذه الشجرة المشهورة ،
أنبل شجرة في بستان الجنس الأبيض . وتتبع جوبينو شجرة الجنس
الأرى إلى أواسط آسيا .

أما هوستون تشمبرلين ، فكان إنجليزياً ، ولكنه تعلم الألمانية
وكتب بها وأتقنها ، وعاش في ألمانيا بقية عمره ، وتجنس
بالجنسية الألمانية ، وألف كتابه الأشهر « أسس القرن التاسع عشر

Die Grundlagen des 19 . Jahrhunderts « فى ١٩ شهراً ، ما بين أول إبريل سنة ١٨٩٧ وأكتوبر سنة ١٨٩٨ ، فى فيينا ونشره سنة ١٨٩٩ ، فكان أساس الفكر الألماني المعادى للسامية ، ولعلنا نستطيع أن نتتبع العداء للسامية إلى أبعد من ذلك ، إلى مؤسس البروتستانتية مارتن لوثر ، فلقد كان هذا المفكر العظيم شديد العداء للسامية ، وشديد التأييد للدعوة للطاعة للسلطة السياسية ، وكان يريد « أن يتخلص ألمانيا من اليهود ، وأن يسلبوا من كل ثروتهم قبل أن يطردوا ، وأن تحرق معابدهم ومدارسهم ، وأن تدمر منازلهم ، وأن يوضعوا فى الزرائب كالخنازير ، فى البؤس والأسر » .



الحل السوفيتى للمسألة اليهودية

ورأى الاتحاد السوفيتى فى ٢٨ مارس سنة ١٩٢٨ أن يخصص قطعة من الأرض يستعمرها اليهود السوفييت داخل حدود الاتحاد السوفيتى نفسه ، أى أنه حلّ المسألة اليهودية باستقلال اليهود داخل الدولة السوفيتية ، فاقطعهم منطقة بيرو - بيدجان ، على أمل أن يتجمع فيها يهود الاتحاد السوفيتى كله ، وأن يطوروها بحيث تتمتع بعد ذلك بالحكم الذاتى وتصبح جمهورية سوفيتية يهودية ، ووصف

كالينين اليهودي ، وعضو اللجنة العليا للاتحاد السوفيتي الغرض من الاستيطان في بيرو بيدجان فقال « إن هؤلاء اليهود الذين تعد الثقافة القومية اليهودية شيئاً عزيزاً عليهم ، والذين يرغبون في تطوير وحدة الدولة اليهودية كأساس تقوم عليه الثقافة اليهودية ، على شرط أن تكون ذات محتوى اشتراكي ، يجب أن يساعدوا في بناء بيرو بيدجان^(١) » .

وقال « إن يهود بيرو - بيدجان لن يكونوا قومية لهم صفات يهود مدن بولندا ، ولتوانيا إلخ ، إنما اليهود سيكونون مستعمرين اشتراكيين ، وسيكونون مجموعة قومية داخل قوميات الأسرة السوفيتية . وسيتحقق هذا طبعا على مر الزمن »^(٢) .



بيرو بيدجان Biro Bidjan

منطقة ضخمة المساحة تزيد قليلا عن نصف مساحة بريطانيا وتقع في أقصى المنطقة الشرقية من سيبيريا ، وتمتد من نهر « أمور » شمالا ، ويخترقها من الوسط خط سكة حديد سيبيريا ، ويحدها شرقا على بعد عدة أميال من مدينة خاباروفسك عاصمة أقصى المنطقة

(١) Jews in the U. S. S. R. P. 33

(٢) المرجع السابق ص ٢٤ .

الشرقية والتي تبعد عن فلايفوستك بنحو ١٨ ساعة بالسكة الحديد ، وعاصمة المنطقة هي مدينة بيرو بينجان ، وكانت تسمى قديما « تيخون كاجا » ، وتمر بها كل القطارات السريعة بين فلايفوستك وموسكو . وكانت المنطقة قبل أن تخصص لليهود يسكنها نحو ٣٠,٠٠٠ من جنسيات مختلفة .

وبوصول اليهود إليها أصبح عدد سكانها أربعة أضعاف . وتغطي النباتات أكثر من نصفها ، وهناك مساحات كبيرة من المراعى الغنية ، والمياه بها متوفرة ، ويستخرج منها الجرانيت والجرانيت والمغنسيوم والبالزنت وأحجار البناء والكوارتز والحديد والفحم . والأرض خصبة للغاية وتنتج بوفرة الأرز والقمح والجزر وفول الصويا والحبوب . وقالت مجلة « جويش كرونیکل » البريطانية « إن سكان المنطقة ذاتية الحكم يزدنون باستمرار ، ويتدفق اليهود المهاجرون من كل أنحاء الاتحاد السوفيتي إليها، وخصوصا الشباب » .

ويعلق اليهودي ^(١) ريناب على ذلك فيقول ^(٢) : وهذه هي الطريقة الوحيدة التي يمكن أن تُحل بها المسألة اليهودية في النول الغربية

Anti-semitism and the Jewish Question by I. Rennap. (١)

(٢) أ . ريناب عضو الحزب الشيوعي البريطاني : وهو يهودي ورأيه هنا يهنا بوصفه وجهة نظر تتخذ بالماركسية من جهة ، وترى في الحل السوفيتي حلا أمثل للأمان القومي اليهودية .

التي بها جاليات يهودية ضخمة ، كالولايات المتحدة ، والتي يقدر
يهودها طبقاً للجويش كرونكيل بخمسة ملايين ونصف .

ومع ذلك حاربت الصهيونية الحل السوفيتي للمسألة اليهودية . فما
رأى سارتر في هذا ؟ وذهبت معارضة المؤتمر الصهيوني العالمي للحل
السوفيتي إلى حد اتهامه بأنه يقضى على قومية اليهود !

ويرد « ريناب » اليهودي البريطاني على قرار الصهيونية العالمية
فيقول : إن اليهودية ليست قالباً جامداً مطلقاً لا يتغير ، وينسى
اليهود الصهاينة أن الثقافة اليهودية قد تناولها التغيير في الماضي
لتناسب مع المراحل المختلفة من التطور التاريخي . ويستطرد
فيقول : إن الثقافة اليهودية في الاتحاد السوفيتي نوع من الثقافة
أسمى في رأى الصهاينة من اليهودية ذاتها ، مع أنها جزء لا يتجزأ
من المجتمع الجديد .

ويرى ريناب - وهذا هو الكلام العلمي - أن اضطهاد اليهود ليس
له مصدر إلا متناقضات المجتمع الرأسمالي والبورجوازي الأوروبي ،
وليس إلا نوعاً من الاضطهادات العديدة التي في هذه المجتمعات .
ولكن المجتمع الاشتراكي يقوم على أسس من التكافؤ والمساواة
والاشتراكية ، ويلغى كل التناقضات والاضطهادات ومنها

اضطهاد اليهودى ، ومن ثم لا تعدو هناك مسألة يهودية فى المجتمع الاشتراكى . وواجب اليهودى أن يحول جهده لا إلى تأسيس وتدعيم دولة إسرائيل فى فلسطين عن طريق طرد الفلسطينيين واضطهاد العرب ، بل الانضمام إلى الطبقات المضطهدة الأخرى فى مجتمعات كل العالم وخلق جبهة اشتراكية قوية ضد الرأسمالية والإمبريالية والبرجوازية ، وهى النظم التى تقوم على الاضطهاد وتقسيم الطبقات والاستغلال .



الحل الصهيونى للمسألة اليهودية

تقوم الحركة الصهيونية على فكرة إنشاء وطن قومى لليهود العالم فى فلسطين كحل للمسألة اليهودية . وتقول الحركة الصهيونية إن اليهود خارج إسرائيل سيظلون أفرابا وسيبقون مهدين بالاضطهاد حتى تكون لهم دولة . وتدعى الحركة الصهيونية أن فلسطين هى الأرض الطبيعية التى يمكن أن تقوم عليها دولة يهودية لعلاقاتهم التاريخية^(١) بها . ويدعى بعض الصهاينة أنهم اشتراكيون ، بل تدعى حركة داخل إسرائيل أنها حركة وحزب اشتراكى عمالى ، واشتركت

The Jewish State : Herzl, Theodore. Newyork, (١) Maccabean Publishing Company 1904 .

إسرائيل بحزبها الاشتراكي العمالي في الحركة الاشتراكية الدولية
وفي المؤتمر الليبرالي ، وتدعى الحركة الصهيونية أن بها حركة
شيوعية وحزباً شيعياً . ولكن الاشتراكيين الإسرائيليين يرون أن
تحقيق الاشتراكية الحقيقية أمر مرهون بالمستقبل البعيد ، وأما الآن
فالشئ العاجل هو بناء الوطن القومي اليهودي . ويصف ريناب ، في
المرجع السابق ، الحركة الصهيونية^(١) فيقول : إنها لا يمكن أن تندرج
ضمن المعاني التي تتوارد بلفظة صهيون التي في الطقوس الدينية
اليهودية ، لأن الصهيونية بمعناها الحالي شكل حديث الجيتو القديم .

ويقول ريناب : إن اليهود كانوا في كل مكان يعتقدون وينضمون
للحركات التحررية ، لأنها كانت تفيدهم ، فالثورة الفرنسية أفادتهم ،

(١) الحركة الصهيونية نسبة إلى صهيون ، وصهيون بالاسم رابية في أورشليم ،
والاسم كنعاني وليس عبريا ، وفي داود قصره بعد انتقاله من حبرون
(الخليل) إلى بيت المقدس في القرن العاشر ق . م . فوق رابية
صهيون ، وصارت كلمة صهيون مع الزمن تعني الحكومة الدينية اليهودية .
وقبل قيام الحركة الصهيونية قامت منظمة في روسيا اسمها عشاق صهيون
يرجع إليها سبب تسمية الحركة الصهيونية من بعد ، وكان لها فروع خارج
روسيا ، وانتمى إليها يهود بارزون مثل والد وايزمان أول رئيس لدولة
إسرائيل ، وكيش ، وبن جوريون ، وينيتووش ، وسوكولوف صاحب كتاب
تاريخ الصهاينة . وكانت عشاق صهيون أول منظمة ترسل رواداً يهوداً
لاستعمار فلسطين ، وهي التي اغتالت القيصر إسكندر الثاني في ١٣ مارس
سنة ١٨٨١ (الحفنى) .

والليبرالية أفاقتهم ، ووطنية البورجوازية الجديدة أفاقتهم ، وسرعان ما قامت بين اليهود حركة أطلقوا عليها اسم هاسكالا *haskalah* أي **التقوير** ، قامت في بولندا وإتوانيا وألمانيا والروسيا ، وهدفت إلى نشر التعليم العلماني والثقافة اليهودية القديمة على ضوء الثورة العلمية والعقلية ، وأدخلوا الأدب والفلسفة الأوروبيين في الحياة اليهودية ، ودرس المثقفون اليهود اللغة الألمانية ، وقرأوا جوتة ^(١) وكنط وفشته وشيلنج وغيرهم من فلاسفة الحركة الإنسانية البورجوازية وترجموهم إلى العبرية .

(١) جوتة Goethe شاعر ألماني (١٧٩٤ - ١٨٣٢) ، بل من أكبر شعراء ألمانيا قاطبة ، وأثره على الفكر الألماني والإنساني أكبر من أثر شكسبير ، حرد اللغة الألمانية من الجفاف ، وألهم شعره الموسيقيين ، واشتهر بتحفته « فاوست » في المسرح « وآلام فرتر » و« فيلهلم ميستر » في الرواية وقاد المسرح والفكر والأدب الألماني مع هيردر وشيلزر . أما « كنط Kant » (١٧٢٤ - ١٨٠٤) فهو الفيلسوف الألماني مؤلف نقد العقل الخالص ونقد العقل العلمي ، مثالي النزعة ويرى أن الأشياء لا توجد كظواهر ولكنها توجد كاشكال يعميها الحس ، ويؤمن بالحرية وبالله . وفشته Fichte (١٧٦٢ - ١٨١٤) فيلسوف ألماني تلميذ كنط وأستاذ شيلنج ، يختلف مذهبه عن مذهب كنط فلقد حار مثاليا مطلقا ولا وجود عنده للواقع إلا وجود الأنا . وشيلنج Schelling فيلسوف ألماني (١٧٧٥ - ١٨٥٤) له تأثيره الضخم على الفلسفة الألمانية ، وهو يتبع فشته ويرفض الواقع إلا الأنا المطلق الذي يعبر عن ذاته في العالم . (الحفني)

ثم ظهرت حركة تسمى الصهيونية الاشتراكية ، مؤداها أنه
فى دولة يهودية فقط ، تنمىها الرأسمالية اليهودية ، يمكن أن تنهض
بروليتاريا يهودية تناضل من أجل الاشتراكية إلى جانب عمال العالم ،
وإذن فينبغى أن يعمل الاشتراكيون اليهود وغير اليهود على تكوين
الدولة اليهودية أولا حيث يتعاون فيها الرأسماليون والعمال . ويصف
لينين هذه الحركات التحريفية بأنها حركات انتهازية تستغل الحركة
الاشتراكية لمصلحتها القومية . ويقوم الحزب العمالي الاشتراكي
الإسرائيلي على هذا الأساس الفكرى ، ويشارك بهذه الانتهازية فى
الحركة الاشتراكية الدولية . وهؤلاء الاشتراكيون الإسرائيليون رغم
ادعائهم احتقار البورجوازية إلا أنهم يهدفون إلى نفس غاياتها وهى
دعم الصهيونية ، ولكنهم يتخنون لأنفسهم طريق الاشتراكية أو ادعاء
الاشتراكية ، رغم علمهم وعلم الحركة الاشتراكية الدولية أن الصهيونية
تتعارض شكلا وموضوعا مع الاشتراكية . ولقد اختار بوروشوف
زعيم الحركة الصهيونية العمالية Labour Zionism فلسطين
لتقوم عليها الدولة اليهودية ، ولم يستطع أن يعطى سبباً لاختياره ،
وأعلن مع ذلك أنه اشتراكي .

ولقد تجاهلت الحركة الاشتراكية الصهيونية أن أرض فلسطين
عربية ، وأن فلسطين رغم احتلال تركيا لها فقد كان لشعبها العربى

أمانيه في الاستقلال ، وكانوا قد بدأوا يطلبونه منذ أربعينات القرن التاسع عشر ، وعندما احتج بعض المفكرين الاشتراكيين بأن فلسطين يسكنها شعب عربي لم يبال بوروشوف ووصفهم بالبدائية ، ثم انتنى يقول إن العرب يمكن أن يندمجوا في الدولة اليهودية . طبعاً دعوة لطيفة من إنسان يقال إنه ناضل ضد اندماج اليهود في الشعوب الأخرى ، لكن ربما كان العرب مختلفين ، وما هو غير مقبول لدى الإسرائيليين يصبح مقبولا لدى العرب !!!



الصهيونية والتحالف الإمبريالي

ارتبطت الصهيونية بالرأسمالية العالمية ، فكان للشركات الاحتكارية الكبرى في العالم فروع لها في إسرائيل منذ قيامها ، وحتى قبل قيام إسرائيل ، وكانت لهذه الشركات الكبرى مجالس إدارة من الرأسماليين من اليهود ، كشركة الصناعات الكيماوية البريطانية كاديراس وشركاه ، وشركة ماركس وسبنسر ، وشركة بوتاس فلسطين ، وكان على هذه الشركات يهود متمصبون ، مثل بارون ملك صناعة الطبايق والدخان ، وهاري ساكر مدير ماركس وسبنسر ، وسيمون ماركس رئيس مجلس إدارتها ، و . م سيف وزوجته ريكا

سيف ، وكلهم رأسماليون بريطانيون يهود .

أما الرأسمالية اليهودية الأمريكية فكانت تمثلها شركة تأمينات برودينشال أند من لايف أشورينس ، ولها استثمارات في قروض البناء في فلسطين بلغت ١,٧٥٠,٠٠٩ جنيه استرليني حتى نهاية سنة ١٩٣٥ ، وقدم بنك لويدز وبنك باركليز قروضا ضخمة لصالح المؤسسات اليهودية التي تقوم بشراء الأراضي من العرب . وأعلنت الحركة الصهيونية أكثر من مرة أنها تستخدم الإمبريالية البريطانية لخدمة مصالح الصهيونية وأهدافها ، ووضح هذا الاستخدام بشكل سافر في « الورقة البيضاء The White Paper » التي نشرت سنة ١٩٣٩ ، تحت ضغط التهديد بانتشار الفكر الفاشي في العالم العربي ، كرد فعل للاستعمار البريطاني ، ونددت الورقة البيضاء بإعلان بلفور ولكنها اعتبرت أن لليهود الأقلية في فلسطين حقوقا ، وجاء تعبيرها عن ذلك هكذا « حقوق الأقلية اليسوف » ، واليسوف هم الأقلية اليهود ، ومعنى ذلك أن بريطانيا ، بعد أن ساعدت اليهود طوال هذه المدة ، ومن الحرب العالمية الأولى حتى بداية اندلاع الحرب العالمية الثانية ، وخوفا من انتشار الفاشية في العالم العربي ، تراجعت ووعدت بأن يظل اليهود في فلسطين أقلية ، وبذلك وجهت ضربة شديدة إلى حلم الحركة الصهيونية في إقامة حكومة

إسرائيلية ذات أغلبية يهودية مطلقة في فلسطين .

وكان هناك نحو ٦٠.٠٠٠ يهودي في فلسطين سنة ١٩١٤ ، بينما كان عدد السكان العرب ٥٠٠.٠٠٠ ، وفي ظل الاحتلال البريطاني صار عدد اليهود ٥٠٠.٠٠٠ والعرب مليوناً ، وفي سنة ١٩٣٢ دخل فلسطين ٢٠٠.٠٠٠ يهودي ، وبلغت الاستثمارات البريطانية والأمريكية سنة ١٩٣٦ ثلاثين مليوناً من الجنيهات ، ثم ١٠٥ مليوناً حتى سنة ١٩٤٠ ^(١) واستتوات على امتيازات استغلال الملح من البحر الميت والبتواس ، ومشروعات توليد الكهرباء من مياه الأردن ، والأسمت : وبلغت مشتريات الصنوق القومي اليهودي من الأراضي الزراعية العربية حداً مذهلاً ، ففي المدة من سنة ١٩١٨ حتى سنة ١٩٢٩ بلغت ثلاثة ملايين من الجنيهات ثمناً لعدد ١٧٥.٠٠٠ فوم ، وفي المدة من سنة ١٩٣٠ إلى سنة ١٩٣٥ بلغت ٤.٥٣١.٠٠٠ جنيه ثمناً لعدد ٥٠.٠٠٠ فوم . وكانت معظم هذه الأراضي في المناطق الخصبة ، وعمل الهستكروت ^(٢) على اتباع سياسة التفرقة بين اليهود والعرب في

(١) ٩ سبتمبر سنة ١٩٤٠ Jewish Chronicle

(٢) الهستكروت : الحركة العمالية اليهودية ، وهي حركة نقابية تعاونية نوه منها العلامة مارولداسكي وه . ج . كول ، ولكنهما في الحقيقة لم يتعمقهما لأنها حركة استعمارية روحاً ، « والأهداف النقابية ليست هي الأصل الذي تسعى إليه ، ومن ثم دعوى اشتراكيتها قائمة على أساس المغالطة » .

المصانع والمزارع بالإضافة إلى عملية الإفكار المستمرة للمؤسسات العربية ، وعدم قدرتها على منافسة المؤسسات اليهودية ، ومزاومة العمالة اليهودية للعمالة العربية ، والحرف والمهن اليهودية للحرف العربية ، وتسبب هذا كله في إيجاد روج من المرارة بين السكان العرب ، وقامت حركة القومية العربية بتزعم الإضراب العام المشهور سنة ١٩٣٦ ضد اليهود وبريطانيا ، وعندئذ بدأ العالم الغربي والحركة الصهيونية نفسها يفيقان على الخطأ الذي ارتكبا بتجاهلهما للعرب سكان فلسطين الأصليين ، الذين قويت مطالبتهم لبريطانيا بالاستقلال . وهكذا صارت في فلسطين حركتان : الحركة الصهيونية الإمبريالية وتحالفها الطبيعي مع الاستعمار البريطاني والمصالح الغربية ، والحركة القومية العربية باتجاهها المستقل ، ومن ثم كانت حتمية تعارض وتناقض الحركتين من أول ظهورهما .

وكان اتجاه القومية العربية الطبيعي إلى السعى والتحالف مع الحركة الاشتراكية العالمية ، واتجاه الحركة الصهيونية إلى الارتباط بالإمبريالية العالمية الحديثة ، وهي الإمبريالية الأمريكية ، ووضع ذلك بشكل سافر في العدوان الإسرائيلي سنة ١٩٦٧ .

وكان أمام الصهيونية من أول الأمر إما مصالحة العرب والتوافق معهم ، وعندئذ يكون مطلبها هو مطلب العرب : الاستقلال ومعاداة

الإمبريالية ، وإما مشاركة الإمبريالية في مصالحها وأطماعها . وكانت أمام الهستدروت فرصة نادرة ، وهي طريق النضال ضد الرأسمالية ، ولكنها أولاً جعلت المبدأ التقابلي الذي يضع كل العمال على قدم المساواة بصرف النظر عن الدين أو القومية في مركز ثانوي ، وأعلت عليه مبدأ القومية الصهيونية ، وهي ثانياً اختارت جانب أصحاب الأعمال والإمبريالية البريطانية على جانب الاتجاهات الاشتراكية . ويفضح مؤسسها « بن جوريون » أهدافها فيقول: «إنى أنتمى إلى هذا الصهيونى الذى يدعو إلى أكبر قدر من السلطة الصهيونية ، سلطة غير محدودة لا يعوقها عائق ، بمعنى أن يسيطر التشريع القومى على العمل اليهودى ، وأن يسيطر التشريع القومى على رأس المال اليهودى ، وأن يسيطر التشريع القومى على وجود الشعب اليهودى . هذه السلطة القومية التى أطلب بها هى ما أسميه الاشتراكية » .

هذا هو مفهوم الاشتراكية عند بن جوريون ، وهو نفس مفهوم الحزب القومى الاشتراكى الألمانى (النازى) ، فالحركة الاشتراكية الإسرائيلية حركة نازية نصاً وروحاً ، والهستدروت لكى تحقق قيام الوطن القومى مارست التفرقة العنصرية وأبعدت العرب عن المؤسسات

اليهودية حتى يمكنها أن تستوعب المهاجرين اليهود الجدد ، ولكن العمال العرب كانوا أرخص في أجورهم بدرجة مذهلة ، وكان رأس المال اليهودي ، بحكم جوهرة كراؤسمال يؤثر الأجور المنخفضة ، فاضطرت الهستدروت إلى خفض مستوى أجور العمال اليهود لينافسوا العمال العرب ، ولكنها من ناحية أخرى عوّضت العمال اليهود باشتراكات من صناديق تمويلها الهستدروت نفسها . وحرّمت إسرائيل الأحزاب بحكم القانون . وعملت على تشغيل اليهود دون العرب في المشروعات اليهودية ، وهو مبدأ يؤدي بالعرب وإسرائيل إلى البطالة ، وإلى احتراف المهن البسيطة ، وزادت الشقة بين الحركة العمالية العربية في إسرائيل والحركة العمالية اليهودية لمعاداة الأولى أساسا للاستعمار والإمبريالية ، وارتباط الهستدروت برأس المال اليهودي الأمريكي والبريطاني .

وإذا فالصهيونية لم تحل المسألة اليهودية نفسها ، ناهيك عن حلّها في الأوساط الغربية حيث يعيش ١٦ مليوناً من اليهود خارجها ، وكل ما فعلت الصهيونية هو أنها مدّت نطاق المشكلة اليهودية لتشمل اليهود الذين كانوا في فلسطين، والذين وفدوا إليها بعد قيام إسرائيل ، وخلقت دولة جديدة زرعها زرعاً في الشرق الأوسط لتستخدمها

الإمبريالية ضد حركة القومية العربية والحركات الاشتراكية فى العالم
العربى.



الماركسية والصهيونية

فى مقدمة كتاب ^(١) "العداء للسامية والمسألة اليهودية" ،
الذى أسلفنا الإشارة إليه من تأليف ا . ريناب يقدم وإيام جلاشر ،
وهو يهودى بريطانى ماركسى ، للكتاب فيقول إن العداء للسامية ليس
له مصدر إلا متناقضات المجتمع الرأسمالى أو البورجوازى ، وهو
ليس إلا نوعا من الاضطهادات العديدة التى فى هذه المجتمعات .

ولكن المجتمع الاشتراكى يلغى الاضطهادات ويقيم أسسه على
التكافؤ والمساواة والاشتراكية ، وهو يهدم كافة التناقضات
والاضطهادات ، ومنها اضطهاد اليهود ، ومن ثم فليست هناك مسألة
يهودية فى المجتمع الاشتراكى .

ويرى جلاشر أن اليهودى ينبغي أن يحول جهده لا إلى تأسيس
دولة فى فلسطين وطرد أهلها العرب منها واضطهادهم فيها ، بل إلى

" Anti - semitism and the Jewish Question" by I. (١)
Rennab.

الانضمام إلى الطبقات المضطهدة الأخرى في المجتمعات التي يعيش فيها اليهود ، وخلق جبهة قوية اشتراكية ضد الرأسمالية والإمبريالية والبرجوازية، وهي النظم التي تقوم على الاضطهادات وتقسيم الطبقات واستغلال المضطهدين .

وفي كتاب « دولة إسرائيل . مركزها وسياساتها » الذي أصدره الاتحاد السوفيتي ، يرى المؤلفان أن الحركة الصهيونية تمثل شكلا من أشكال الإيديولوجية القومية للبرجوازية اليهودية الفنية ، المرتبطة بشكل وثيق بالإمبريالية والاضطهاد الاستعماري لشعوب آسيا وأفريقيا . إن الصهيونية وقد ربطت نفسها بالرأسمالية الأمريكية والغربية ، وبالتكتيكات الإرهابية اليهودية ، هاجمت الدول العربية المجاورة لإسرائيل ، وهددت الحركة الليبرالية القومية لشعوب الشرق الأوسط . ولا جدال أن واجب الماركسين يقضى في هذا الموقف بمساعدة شعوب آسيا وإفريقيا على سحق القوى اليهودية الرجعية .

وتتناقض الحركة الاشتراكية والحركة الصهيونية ، لأن الصهيونية تعتمد في دعم إسرائيل على فقراء اليهود . وكان هرتزل ^(١) مؤسس

(١) تيودور هرتزل (١٨٦٠ - ١٩٠٤) يهودي مجري المولد ، عمل صحفيا ومراسلا لـ Neu Frei من باريس وعاصر القضية المعروفة باسم قضية دريفوس أو « القضية L' Affaire » والتي بسببها قال أنه رأى أن اندماج اليهود في مجتمعاتهم مستحيل وبدأ يفكر في إيجاد حل للمشكلة اليهودية ، وفي =

الصهيونية يرى في البروليتاريا اليهودية المتوفرة في العالم عنصرا أساسيا من عناصر تكوين إسرائيل ، فبينما يرى تحرير البروليتاريا اليهودية في العالم بتوطينها في إسرائيل، ترى الماركسية والاشتراكية أن تحرير البروليتاريا عموما هو في تحرير المجتمعات من سيطرة

= سنة ١٨٩٦ نشر كتابه « الدولة اليهودية » ولم تكن ثقافته ثقافة يهودية ومن ثم لم يفتقر فلسطين أرضا للدولة اليهودية ولم يطالب بأن تكون العبرية لغة الدولة ، ولكن حركة عشاق صهيون التي أسلفنا الحديث عنها أصرت في المؤتمر الصهيوني الأول سنة ١٨٩٧ على اختيار فلسطين ، وتحدث هرتزل عن استعمار قبرص أو العريش أو أوفندا ، ولكن الاجتماع كان عن فلسطين . وأسس هرتزل صحيفة المؤتمر « Die Welt » العالم « والشركة اليهودية للتعمير ، ومفاوض السلطان عبد الحميد وبريطانيا وألمانيا وروسيا ، وكتب رؤياه في كتاب « الأرض القديمة الجديدة » سنة ١٩٠٢ وتركه وصية للحركة ، وعرضت بريطانيا عليه أوفندا ، وقبل هرتزل ولكن اليهود عارضوه ، وكان أقواهم معارضة وايزمان أول رئيس لدولة إسرائيل ، ولم يتحمل هرتزل صدمة فشله ومات بالقلب سنة ١٩٠٤ ودفن بفينا ونقلوا رفاته سنة ١٩٤٩ إلى القدس بعد قيام دولة إسرائيل .

أما دريفوس فكان ضابطا يهوديا فرنسيا اتهموه بالتجسس لألمانيا وسجن ، ولكنهم اكتشفوا براءته بالصدفة وأثيرت قضية من جديد وشغلت الرأي العام الفرنسي وكتب أميل زولا إنني أتهم l'accuse سنة ١٨٩٨ ووجه خطابه إلى فيليكس فور رئيس الجمهورية ونشره في صحيفه الفجر ، وقدم المفكرون عريضة لرئيس الجمهورية وقعها ٣٠٠ شخص منهم أناتول فرانس ومارسيل بروست تطالب بإعادة النظر في القضية .. وفي ١٨٩٩ استقدم دريفوس من جزيرة الشيطان وقدم إلى المحاكمة من جديد وبرئ وأعطى وسام اللجيون نونير . (الحقني)

الرأسمالية والبورجوازية والإمبريالية .

ويذكر تيودور هرتزل أن اليهود الموسرين سيجدون في قيام إسرائيل خلاصاً من البروليتاريا اليهودية التي سيسامدونها على الهجرة إلى إسرائيل . ويذكر أن التجارب قد برهنت على أن الضغط السكاني اليهودي ينعكس على ربود الفعل ضد يهود الطبقة الوسطى ، لذلك تعمل الصهيونية على إزاحة القطاعات اليهودية الفقيرة من بلادها لإتاحة فرص أكثر أمام الأغنياء لكي يعيشوا حياة هادئة مطمئنة ، فيما لو وقع اختيارهم على البقاء في بلدانهم الأصلية.

وتؤدي هجرة اليهود الفانضين أيضاً إلى تخفيض نوعين من التنافس الذي يواجهه أغنياء اليهود : التنافس الكامن الذي قد يبرز من جراء قيام قطاع من البروليتاريا اليهودية برفع نفسه إلى مستوى الطبقة الوسطى ، والتنافس المسيحي . فالنوع الأول سوف يحد منه ، إن لم يتم منعه ، كنتيجة للهجرة . أما التنافس الثاني فسوف يتضائل لأن المسيحيين سيشعرون بالارتياح عندما يخف الضغط اليهودي في المجتمع . وبناء عليه سوف يشعرون بدرجة أقل بوجود منافسيهم من اليهود ، ويتوقعون في الوقت نفسه أن يتناقص عددهم طالما ستتراجع

عملية الهجرة ويستمر سيرها ^(١) .

فهناك إذن تحالف بين الصهيونية والبرجوازية اليهودية والعالية عموماً ضد البروليتاريا اليهودية بقصد تهجيرها وتخليص المجتمعات منها لصالح البرجوازيين ، وهو ما يتناقض كل التناقض مع الحركة الاشتراكية العالمية .

ويحاول هرتزل إقناع الرأي العام العالمى بحسنات قيام دولة إسرائيل ، فيقول إن الهجرة البروليتارية اليهودية سوف تؤدي إلى قيام هجرة مسيحية للملء المراكز الشاغرة ، ويقول إن الأسواق اليهودية فى مرحلة متأخرة من مراحل الحركة القومية اليهودية ستصبح تحت تصرف الطبقة الوسطى المسيحية فتضعف المنافسة اليهودية كلما ازداد عدد يهود الطبقة الوسطى الذين تجتذبهم أسواق الدولة اليهودية النامية . هكذا تظهر بوضوح الصلة المباشرة بين إنجاح الفكرة القومية اليهودية وبين مصلحة الطبقة الوسطى المسيحية فى أسواقها الخاصة .

ويقول هرتزل إن زيادة الهجرة اليهودية تزيد الفرص أمام التوظيف والاستخدام المسيحى ، ويشتمى العمالة المسيحية لملء

(١) ص ١٦ عوامل تكوين إسرائيل بقلم إنجلينا الطومنشورات منظمة تحرير فلسطين - مركز الأبحاث .

مراكز العمل اليهودية الشاغرة في البلدان المسيحية ، وستحول دون هجرة هذه الطاقة إلى بلدان أجنبية سعياً وراء الوظيفة والعمل . وكذلك سوف يحتاج المستوطنون اليهود ، وخاصة خلال المراحل الأولى لنموهم القومي إلى كل من البضائع الاستهلاكية والمنتجة التي يترتب عليهم استيرادها من الأسواق الأوروبية . وهنا يجب الاعتماد على عنصر الطلب هذا في توسيع الأسواق ، وبالتالي في إتاحة المزيد من الفرص أمام المسيحيين . وقد يعتمد اليهود المستوطنون خلال مرحلة متأخرة من تطورهم إلى توجيه رساميلهم المتراكمة لتوظيفها في البلدان التي هاجروا منها . ويقول هرتزل بهذا الصدد : « سوف يبتهج الرأسماليون اليهود لتوظيف أموالهم في الأماكن التي يظنون أحوالها السائدة ، وبينما نجد المال اليهودي الآن يتم إخراجه من البلدان بسبب الاضطهاد القائم وإغراقه في المشاريع الغربية النائية ، فإنه سوف يعود ليجتهد مجدداً صوب بلدان العالم الغربي من جراء هذا الحل السلمي ، وسوف يساهم بدوره في رفع مستوى تلك البلدان التي بارحها اليهود » .

وعد هرتزل بأن تكون الدولة اليهودية لصالح أوروبا ، وممتدة للحضارة الأوروبية في الشرق الأوسط ، حيث سيكون اليهود في إسرائيل جزءاً من السد الأوروبي في وجه آسيا ، ومركزاً طليعياً

للمدنية ضد البربرية^(١) ، أى بمثابة معرض قائم دائم لخدمة المصالح الأوروبية^(٢) .

(هذا التحالف الصهيوني الإمبريالى ، لا يعنى بالنسبة للصهيونية تحقيق دولة إسرائيل فقط . وفى ذلك يقول بن جوريون^(٣) فى ١٣ أغسطس سنة ١٩٤٨ « إننى أعتبر المقدمة الكبرى الرئيسية فى صميم تفكيرنا بأجمعها ، لا بل فى حركتنا وسياستنا ، ما يلى : أن الدولة ليست هدفاً فى حد ذاتها ، بل هى وسيلة إلى هدف . والهدف هو الصهيونية^(٤) ، والصهيونية تعنى دائماً توسيع رقعة الأرض ، والغزو والاستيطان ، ووسيلتها إلى ذلك الإحياء التاريخى العسكى ، فإذا كانت دولة إسرائيل على الدوام فى حالة حرب ، فإن ذلك يرجع إلى كون إسرائيل بالواقع دولة حرب ، وليس المفهوم المتطور لإنشاء ما يسمى فى إسرائيل بالجندى المستوطن سوى إحدى الوحدات التى تمثل عملية الاستعمار الصهيونى بأجمعها ، يعنى لا تعدو سياسة تجميع المنفيين كونها دعوة لتكثير وحدات المستوطنين الجنود ومضامفة عددهم » . وقد خاطب ليفى أشكول رئيس وزراء إسرائيل أعضاء

(١) المصدر السابق ص ٢١ .

(٢) المصدر السابق ص ٢٢ .

(٣) المصدر السابق ص ٣٥ .

(٤) بن جوريون يتطلع إلى الورداء (بيرلان نيويورك)

المجلس الصهيونى العام المنعقد فى القدس فى مارس سنة ١٩٦٤
فقال :

« ينبغى علينا منذ الآن أن نرسم الخطط للمليون الرابع والخامس .
من أين ومتى يأتون ، وماذا سيكون مصير الشعب اليهودى فى
الشتات ؟ ولكى تتمكن إسرائيل من الاستمرار فى تأدية رسالتها يجب
أن يكون هناك توسع دائم فى سكانها . غير أن المسألة ليست مجرد
إيجاد ثلاثة ملايين أو حتى خمسة ملايين يهودى فى الدولة ، فمهمتنا
لا تنتهى عند هذا الحد ، وهذه ليست نهاية الرؤيا الصهيونية » إن
رسالتنا التاريخية تتحقق بالوجود والقوة ^(١) . وهكذا تغدو مسألة
تحقيق « الرسالة الصهيونية » وتأييدها مشروطة بـ « الوجود »
و « القوة » ، أى الاستيطان والقوة العسكرية ، وهما اللذان يعتمدان
بدورهما على معدل الهجرة .

إن المهمة القومية التى تضطلع بها دولة إسرائيل - ألا وهى جمع
شتات الجاليات اليهودية المبعثرة فى العالم وتهجيرها إلى إسرائيل -
إن تلك المهمة تستدعى هجرة متصلة تستمر على الأقل لمدة جيل واحد
(٣٠ سنة) ، وعلى الدولة الإسرائيلية أن تؤمّن الأحوال الطبيعية لحياة

(١) عوامل تكوين إسرائيل السياسية والعسكرية والاقتصادية ص ٣٩ .

هؤلاء السكان من المهاجرين .. وإذا فإن مهمتنا هي احتلال الأراضي العربية وتوطيد سيطرتنا عليها ، ووضع ثرواتها المادية في خدمة اليهود في إسرائيل » ^(١) .

« النقب وجزيرة تيران وجزيرة صنافير وشبه جزيرة سيناء ومنطقة قناة السويس : إن امتلاك إسرائيل لهذه المناطق سيؤمن لنا استخداما غير محدود النطاق لخليج العقبة وميناء إيلات ، وسيضع في خدمتنا الموارد البترولية التي ستمدنا بسبعين ألف طن من البترول سنوياً ، كما سيمكننا من استخدام الإمكانات التجارية التي تنطوي عليها قناة السويس . إن تلك الإمكانات يجب أن تدر علينا ما بين ١٠ و ٢٠ مليون دولار سنوياً ، بينما سيدير علينا ميناء إيلات ١٠ مليون دولار سنوياً ، وإن حرباً يجب ألا تدور أكثر من ثلاثة أشهر على أكثر تقدير هي حرب شأنها أن تتفق وتنسجم مع متطلبات إسرائيل الاقتصادية والسياسية والاستراتيجية . لذا يجب أن يضع الجيش الإسرائيلي خطة يمكن لإسرائيل أن تنهى بها الحرب في خلال مدة الأشهر الثلاثة » ^(٢) .

(١) دولة إسرائيل : ك . ايفانوف . ص ٤٤ .

(٢) المصدر السابق ص ٤٩ وعوامل تكوين إسرائيل ص ١٠٩

من ذلك نرى أن الفلسفة الاقتصادية الصهيونية فلسفة تتنافى مع المبادئ الاشتراكية التي لا تؤمن بالحرب ولا تقوم على التوسع والغزو . وهي فلسفة تقوم على إخضاع العمال للسيطرة العسكرية ، ونواتها « الجندي - العامل » ، ويتم بواسطتها تحويل البروليتاريا اليهودية إلى وضع مستقر ، أي تصفية التصورات الاشتراكية في عقول الطبقات اليهودية العاملة . وفي الاشتراكية يكون دور التجديد الاجتماعي من نصيب طبقة خاصة هي البروليتاريا ، بينما يبدو أن هذا الدور قد أعطى للهستدروت في الصهيونية التطبيقية أو ما دعونها بالاشتراكية العنصرية . فالهستدروت كطبقة خاصة في حد ذاتها ، برزت بمثابة العمود الفقري لاقتصاد الحركة الصهيونية وطلبة البناء الصهيوني . ويعرف بن جوريون الهستدروت كالآتي :

« ليست الهستدروت نقابة عمالية ، ولا هي حزب سياسي ، ولا هي تعاونية أو جمعية لتبادل المنفعة ، مع أنها تقوم بنشاط في جميع هذه الحقول . إنها أكثر من كل ذلك . الهستدروت هي اتحاد شعب يقوم ببناء موطن جديد و دولة جديدة وشعب جديد ومشاريع ومستوطنات جديدة . وحضارة جديدة . إنها اتحاد للمصلحين الاجتماعيين لا تعتمد جذوره على بطاقة العضوية الخاصة ، بل إلى المصير المشترك

والمهام المشتركة لجميع أعضائها في الحياة وفي الموت ،^(١) .

وهكذا نجد أن الهستدروت تمثل العنصر الأساسي في النظام الاقتصادي الناشئ للدولة الصهيونية ، فهي تمثل الطبقة التي تزود ذلك النظام بإطاره التركيبي . وعلاوة على ذلك تعكس الهستدروت عنصر القوة الذي يسيطر على إسرائيل الآن ، وقد يتوصل إلى حكم الدولة اليهودية . ولكن الحكومة مع ذلك تحتل المرتبة الأولى . وتسيطر على النظام الاقتصادي والحكومة مع الاعتبار العسكرية ، وعندئذ تبدو الاشتراكية المطبقة في الهستدروت والمزارع الجماعية الإسرائيلية (الكيبوتز) بمثابة أداة لخدمة الأغراض التوسعية لإسرائيل . ورغم ما يبدو من وجود عدد من الأحزاب السياسية في إسرائيل ، وما يظهر من ذلك من دلائل ديمقراطية ، فإن الهستدروت تمثل الجهاز التوتاليتاري (جهاز الحزب الواحد) ، الذي يخضع كل الأحزاب وبسيطر على الفكر الأيديولوجي للحكم في إسرائيل ، فالهستدروت إشتراكي الشكل ، منصري المضمون : إنه جهاز نازي آخر لخدمة أغراض الدولة التوسعية المنصرية والعسكرية .

إن الفلسفة الاقتصادية الصهيونية فلسفة ضد الاشتراكية .



(١) الحركة العمالية في إسرائيل من ١٨٣ وعوامل تكوين إسرائيل من ١٢٥ .

برونو باور

ولقد كتب كارل ماركس في المسألة اليهودية . وكان من الطبيعي أن يكتب فيها ، فسيجموند فرويد ^(١) ، الفكر النفسى اليهودى ، كتب فيها ، وكذلك أينشتاين الفكر العلمى .

وكارل ماركس ، من أصل يهودى ، وداجوويرت روزن مترجم مقال المسألة اليهودية لكارل ماركس ، انتقد ماركس بشدة ، لأنه رغم يهوديته ، تعامل على اليهود . والمسألة اليهودية مسألة عالمية ، جرت إلى الكتابة فيها كثيراً من المفكرين ، ومنهم برونو باور .

وباور ^(٢) مفكر ألماني شغلته النواحي الدينية وكتب كثيراً في المسيحية ، وهو ملحد ويرى أن المسيحية ديانة مفهومها هيلينى (أى مفهوم يستمد أصوله الفكرية من الثقافة اليونانية) وليس يهوديا . وكان باور من الهيجليين ، وفصلته الحكومة الألمانية من منصب الأستاذية في الجامعة لأرائه الإلحادية .

وكتب باور في المسألة اليهودية ، وتساءل عن حقيقة الدهوة اليهودية التى تطلب تحرير اليهود من الاضطهاد السياسى ، ومن

Moses and Monotheism : Sigmund Freud. (١)

ترجمةكتور عبد المنعم الحفنى بعنوان : (النبي موسى ورسالة التوحيد) .
(٢) دائرة المعارف البريطانية الجزء الثالث .

الحرمان من الحقوق السياسية في ألمانيا .

ويرى باور أن الاضطهاد الذي يعانيه اليهود ، هو اضطهاد يعانيه المجتمع الألماني كله ، لأن الدولة مسيحية الجوهر ، وينبغي فصل الدولة عن الدين ، وتأمين علمانية الدولة ، وأن يعمل اليهود على نقد المسيحية واليهودية معا ، وتخليص الدولة منهما : لتقوم الدولة العلمانية مثل الولايات المتحدة الأمريكية .



كتاب هاركس

وانتقد هاركس كتاب باور ، لأن المشكلة ليست مشكلة الديانة المسيحية أو اليهودية ، ولكنها مشكلة الاضطهاد الاجتماعي المتمثل في سيطرة الرأسمالية والبورجوازية على الفكر السياسي وبناء الدولة ، وعندئذ يكون واجب المواطن في الدولة الكفاح من أجل إلغاء سيطرة المال على الدولة وعلى المواطن . ويرى هاركس أن مضمون الديانة اليهودية الضرورة المادية والمتاجرة ، وأن إله اليهود البنيوي هو المال ، وتحرير اليهود يكون بتحريرهم من المال ، من اليهودية ، أي يكون بتحرير المجتمع من سيطرة المال والمتاجرة ، وتنظيم المجتمع بحيث تلغى الشروط المسبقة لقيام المتاجرة بالربا ، وبالتالي تلغى إمكانية

المتاجرة بالربا : إن هذا الإلغاء يجعل وجود اليهودى واليهودية مستحيلا . والمال هو جوهر المجتمعات الرأسمالية والبورجوازية وحياة الإنسان وعمله ، عمله الذى أغترب عنه وهذا الوحش هو الذى سيطر على الإنسان الآن ويستعبده .

أفرا هذه المتاجرة ، وقوضوا سيطرة المال على المجتمعات ، تنحل المسألة اليهودية بالنسبة لليهود ، وبالنسبة للمجتمعات التى تشكو من اليهود كظاهرة مرضية ، والتى من أجلها قامت حركة العداء للسامية واضطهاد اليهود .

هذا هو موجز فكر كارل ماركس ، ودلالته هي نفس الدلالات التى تحدثنا عنها فى الحل السوفيتى للمسألة اليهودية ، وفى تصادم الاشتراكية والصهيونية : أن على المجتمعات الأوروبية أن تقبل اليهود فيما بينها ، وأنه لا مجال للحل الصهيونى لأنه حل توسعى عسكرى إمبريالى ، وأن على المجتمع النوى أن يتخلص من سيطرة الإمبريالية والرأسمالية والبورجوازية ، وفى تخلفه منها تحرير لنفسه من كافة الاضطهادات ، ومنها اضطهاد اليهود المجتمعات المتمثل فى سيطرة المال - إله اليهود النئوى - على هذه المجتمعات .

واقد كتب ماركس « عن المسألة اليهودية » سنة ١٨٤٤ ، وظهر مقاله

فى إحدى الصحف ، وكان وقتها يعمل مساعدا لرئيس تحريرها . وكانت أراء ماركس لم تتبلور بعد فى نظريته الاشتراكية ، ولكنه كان بسبيله إلى الاستقرار نهائيا . وكتب لينين عن مقالات ماركس فى مقال بعنوان « ببلوجرافيا الماركسية » يصف بحوث ماركس التى نشرها سنة ١٨٤٢ يقول :

« هنا نلاحظ علامات تحول ماركس من المثالية إلى المادية ، ومن الديمقراطية الثورية إلى الاشتراكية » وتم هذا التحول بشكل حاسم خلال اشتغاله بالجريدة السابقة . وبينما نجد أن ماركس فى مقاله عن المسألة اليهودية ليس هو بعد ماركس الذى كتب البيان الاشتراكى سنة ١٨٤٨ ، فإنه مع ذلك كان قد بلور مفهومه عن المادية التاريخية ، ورأى ماركس أن حل المسألة اليهودية لا يمكن أن يتحقق إلا فى نظام اجتماعى أرقى من النظام الذى كان سائدا فى زمانه ، والذى حله فيما بعد فى كتابه « رأس المال » .

وكتب ماركس مقاله فى فترة تحول ألمانيا من الإقطاع إلى الرأسمالية ، وأدرك ماركس وظيفه اليهود الاجتماعية والتجارية فى المجتمع الإقطاعى ، وأدرك الرابطة المهمة التى تربط اليهود بالطبقة البورجوازية الصاعدة ، والتى كانت تناضل فى ذلك الوقت للوصول إلى السلطة ، وأدرك أن المجتمع البورجوازى الجديد فى ألمانيا يقوم

على وظيفة اجتماعية ظل اليهودى يمارسها لقرون عديدة ، واستخلص من كل ذلك أن الوظيفة الاجتماعية ، لليهود قد أبقت عليهم أحياء طوال كل هذا الزمن ، مع أنهم كما يقول توينبى من بعد ، شعب مندثر ، شأنهم شأن الآشوريين والأموريين والكنعانيين والكلدانيين ، وكانت وظيفة اليهود هذه وظيفة لها أهميتها فى مجتمعات الماضى ، واستمروا منها بعضا من سمات هذه المجتمعات الأيدولوجية المميزة لها ، الأمر الذى جعل ماركس يقول قوائمه الشهيرة « إن اليهودية عاشت ليس رغما عن التاريخ ، لكن بسبب التاريخ » .

ويعنى هذا الكلام أن الظروف الرأس مالية والبورجوازية أتاحت لليهود فرصة السيطرة على المجتمعات من طريق المال والتملك ، وحيث توجد الرأس مالية لابد أن توجد اليهودية ، لأن جوهر اليهودية هو المتاجرة بالمال والربا . لذلك فنحن نرى أن تمرد اليهود بالاتحاد السوفيتى الآن ، وطلبهم للهجرة منه ، ومن دول أوروبا الشرقية ليس سبب سوى أن اليهودى لا يمكن أن يوجد إلا حيث توجد الرأس مالية ، الأمر الذى بلغ باليهود الذين رفض الاتحاد السوفيتى تهجيرهم أن يشرع بعضهم إلى اختطاف الطائرات ، وأدى ببعضهم إلى المحاكمات وإلى التآمر لقلب نظام الحكم .

وإذا كان ماركس قد طالب بإلغاء الملكية تماما ، فنحن لسنا مع

ماركس . نحن اشتراكيون ، ولكن للاشتراكية أعلاما كثيرة ، ولقد اخترنا طريق الاشتراكية العربية الإسلامية التي تناسب ظروفنا والمرحلة الحضارية التي نعيشها ، وملتزم بثقافتنا الوطنية وديننا ، ومع ذلك نحن مع ماركس أن على كل مجتمع أن يلتزم باليهود الموجودين فيه ، ونرى لذلك أن تهجير الاتحاد السوفيتي لليهود ، أو سماحه بتهجيرهم ، تكتيك يتناقض مع الاستراتيجية الاشتراكية ، وأخلى الاشتراكية من مضمونها ، ويثبت أنه لم يستطع أن يعيد تعليم وتربية المواطن السوفيتي اليهودي ، ويصهر اليهود في الاتحاد السوفيتي ، ويقنعهم بالتخلي عن المضمون والسمت اليهوديين ، وأوفى الاتحاد السوفيتي والتزم بما يقوله ماركس لما كانت هناك هجرة يهودية منه ومن نول أوروبا الشرقية .



المسألة اليهودية

كارل ماركس

الجزء الأول

يهود ألمانيا يطالبون بالتححر ، فبأى تححر يطالبون ؟ إنه التححر
المدنى والسياسى .

ويرد عليهم « برونو باور » ^(١) بأنه : لا يوجد بألمانيا متحرون
سياسيا ، ونحن ، الذين لسنا يهودا ، لسنا أحرارا ، فكيف نستطيع
أن نحرككم ؟ إنكم ، أيها اليهود لأنانيون حين تطالبون لأنفسكم ،
لكونكم يهودا ، بتمحر خاص ، وكان يجب عليكم بالأحرى أن تعملوا ،
بوصفكم ألمان ، على تححر ألمانيا سياسيا ، وأن تعملوا ، بوصفكم
بشرا ، على تححر الجنس البشرى . وكان يجب عليكم أن تنظروا إلى
هذا النوع المتميز من الاضطهاد الذى هو اضطهادكم ، ليس بوصفه
شذوذا عن القياس ، وإنما بوصفه تأكيدا لهذا القياس .

ويتساءل « باور » : أم أن اليهود يطالبون ببساطة أن يوضعوا على
قدم المساواة مع رعايا الدولة المسيحيين ؟ وفى هذه الحالة فإنهم
يعترفون بالدولة المسيحية . باعتبارها الدولة المشروعة ، ويعترفون

(١) المسألة اليهودية لبرونو باور

بأنهم نظام من نظم الاستعباد السائدة . وحينئذ نسألهم لماذا لا يرضون بنيرهم الخاص فى الوقت الذى يرضون فيه بالنير العام ؟ ولماذا ينبغي أن يبغى الألمان اهتماما بتحرير اليهود ، ما دام اليهود لا يهتمون بتحرير الألمان ؟

« إن الدولة المسيحية ليس فيها إلا الامتيازات ، واليهودى نفسه فى هذه الدولة يتمتع بامتياز وهو كونه يهوديا . وهو كيهودى له الحقوق التى ليست للمسيحيين . فلماذا يطالب اليهودى بحقوق لا يملكها ، حقوق يتمتع بها المسيحيون وخدمهم لكونهم مسيحيين فى دولة مسيحية ؟

« واليهودى بمطالبته بالتحرر من الدولة المسيحية ، يطلب أن تتخلى الدولة المسيحية عن تعاملها الدينى ، فهل يتخلى ، هو اليهودى عن تعامله اليهودى ؟ وإن كان الجواب بالنفى فهل يحق له إذن أن يطالب شخصا آخر بالتنازل عن دينه ؟

« إن الدولة المسيحية ، بحكم جوهرها كنولة مسيحية ، لا تستطيع أن تحرر اليهودى » . ولكن « باور » يضيف « أن اليهودى بحكم جوهره كيهودى ، لا يستطيع أن يتحرر ما بقيت الدولة المسيحية ومابقى اليهودى يهوديا ، فكلاهما لا يمكن أن يصلح لمنح التحرر ، والآخر لتلقيه .

« إن الدولة المسيحية لا تستطيع أن تقف من اليهود إلا موقف الدولة المسيحية ، أى الدولة التى فى استطاعتها أن تمنح امتيازات ، وهى استنادا إلى إمتيازها هذا ، تسمح بعزل اليهودى عن سائر رعاياها . ولكنها تجعله يحس بثقل الجماعات التى عزلته عنها ، وبشكل حاد خصوصا لأنه يمثل المعارضة الدينية فى مواجهة الديانة السائدة . ولكن اليهودى ، ردأ على ذلك ، لا يستطيع إلا أن يقف من الدولة موقف اليهودى ، أى موقف الأجنبى ، فهو يعارض القومية الحقيقية بقوميته الوهمية ، ويضاد القانون الحقيقى بقوانينه المتخيلة ، ويظن أن انفصاله عن سائر البشرية له ما يبرره ، ولا يشارك فى حركة التاريخ ، كمسألة مبدأ ، وينتظر ليحقق لنفسه مستقبلا ليس بينه وبين مستقبل الإنسانية شئ مشترك ، وبعد نفسه فردا من الشعب اليهودى ، والشعب اليهودى عنده هو الشعب المختار .

« وإذن فبأى حق تطالبون أيها اليهود بالتححر ؟ أهو بسبب دينكم ؟ إن دينكم هو المصو اللود لدين الدولة . فهل بسبب أنكم مواطنون فى الدولة ؟ إن الدولة لا يوجد بها مواطنون حقيقيون . فهل بوهبكم بشرا ؟ إنكم استم بأكثر بشرية من أولئك الذين تستجدون بهم .



الدين والدولة

ويعد أن نقد « برونو باور » الأوضاع القائمة والحلول المقترحة لها ، تناول المسألة اليهودية من زاوية جديدة ، وتساءل : ماهى طبيعة اليهودى الذى يسعى إلى التحرر ، وما هى طبيعة الدولة التى ستحرره ؟

وأجاب « باور » بأنه نقد العقيدة اليهودية ، وحلل التعارض الدينى بين اليهودية والمسيحية ، وفسّر لنا شخصية الدولة ، وفعل ذلك كله بجرأة ووضوح وإتقان وعمق ، وبعبارة قد تميزت بالدقة والمتانة وحافلة بالمعنى .

فكيف يقدم « باور » حله لمسألة اليهود ؟ إن صياغته للمسألة نفسها تتضمن الحل ، فتحليل المسألة اليهودية يمدنا بحل ، ويمكن تلخيص حله كالآتى :

« يجب أن نحرر أنفسنا أولا قبل أن نستطيع أن نحرر الآخرين ، وإن أشد أشكال التعارض بين اليهودى والمسيحى هو التعارض الدينى ، فكيف نحل التعارض الدينى ؟ والجواب يجعله مستحيلا ، وكيف نجعل التعارض الدينى مستحيلا ؟ والجواب بإلغاء الدين . ومنذ اللحظة التى لا يعود اليهودى والمسيحى يريان فى دين كل منهما إلا

درجات متفاوتة من درجات تطور العقل الإنساني ، وإلا جلود ثعابين
قد ألقى بها التاريخ ، لن يجد كلاهما نفسه في علاقة دينية في
مواجهة الآخر ، وإنما سيجدان نفسيهما في علاقة نقدية علمية ،
يؤلف العالم فيها بينهما ، في وحدة واحدة ، وتنتحل من خلالهما
التناقضات في العالم بالعلم نفسه .

وتقوم أمام اليهودي الألماني خاصة مسألة قصور وجود تحرر
سياسي في دولة من المعروف أنها مسيحية ، ولكن « بلور » يرى أن
المسألة اليهودية من وجهة نظره أهمية عامة مستقلة عن ظروف تواجد
اليهودي في ألمانيا . وهذه الأهمية العامة هي مسألة العلاقة بين
الكنيسة والدولة ، ومسألة التناقض بين الارتباطات الدينية وبين التحرر
السياسي ، وحينئذ يصبح التحرر من الدين شرطاً يفرض نفسه على
السواء ، على اليهودي الذي يطالب بالتحرر السياسي لنفسه ، وعلى
الدولة التي من واجبها أن تحرره وتحرر نفسها .

ويقولون ، واليهودي نفسه يقول « حسن جدا ، لكن اليهودي
لا يجب أن يُحرر لأنه يهودي ، وليس لأنه صاحب مبادئ أخلاقية
متفوقة . والأصح أن اليهودي سيقف إلى جانب المواطنين الآخرين
ويكون واحداً منهم رغم أنه يهودي ويريد أن يظل يهودياً ، ويعني ذلك
أنه يهودي وسيظل يهودياً برغم أنه مواطن يعيش في ظروف إنسانية

عظيمة : وطبيعته المحدودة كيهودي تنتصر دائما في النهاية ، حتى على التزاماته الإنسانية والسياسية ، وتبقى الفكرة الخاطئة ، حتى مع أنها تخضع لمبادئ عامة . ولكنها إذا كانت تبقى ، فإنها إذن تُخضع كل ما عداها ..

« إن اليهودي بوسعه أن يبقى يهوديا في الحياة السياسية بمعنى سوفسطائي فقط ، في الظاهر فقط . وبالتالي فإن كان يريد أن يبقى يهوديا فإن هذا الظاهر يصبح واقعا وينتصر ، ويعنى هذا أن حياته في الدولة لن تكون إلا مظهرا ، وأنها استثناء من الواقع والقاعدة » .
ولننظر من ناحية أخرى كيف يحدد « برونو باور » مهمة الدولة حيث يقول :

« لقد قدمت لنا فرنسا مؤخرا ^(١) فيما يتعلق بالمسألة اليهودية ، وكما تفعل من ناحية أخرى في كل المسائل السياسية الأخرى ، مشهدا من مشاهد الحرية في الحياة . ولكن فرنسا تخرق حريتها في القانون وتعلن هذه الحرية مجرد مظهر ، في حين أنها من الناحية الأخرى تكذب قانونها الحر بما تمارس من أعمال » .

(Judenfrage, p . 64)

(١) مناقشات مجلس النواب لسنة ١٨٤٠ .

« إن الحرية العامة في فرنسا لم تعلن بعد كقانون ، وكذلك المساواة اليهودية لم تحل هناك ، لأن الحرية القانونية التي تجعل كل المواطنين متساويين ، مقيدة في الحياة التي ما تزال الامتيازات الدينية تحكمها وتسيطر عليها . وأيضاً لأن نقص وجود الحرية في الحياة الواقعية ينعكس في القانون ويرغمه على التمييز بين المواطنين الأحرار في طبيعتهم ، فنقسمهم إلى مضطهدين ومضطهدين » .

(Judenfrage, p. 65)

وإن فمتى تُحل المساواة اليهودية بالنسبة لفرنسا ؟

« إن اليهودي سيكف عن كونه يهودياً ، إذا كان قانونه لا يحول بينه وبين ممارسته واجباته تجاه الدولة ونحو مواطنيه ، مثلاً إذا ذهب إلى جلسات مجلس النواب يوم السبت وشارك في مناقشاته العامة . وعلى كل فالواجب أن تُلغى كل الامتيازات الدينية ، ويعنى ذلك إلغاء الاحتكارات التي تحصل عليها الكنائس ، فإذا كان بعض الناس يعتقدون ، أو إذا كانت الأغلبية الساحقة منهم تعتقد في واجبهم تجاه تأدية الفروض الدينية ، فتأديتهم لهذه الفروض يجب أن يُمنَح لهم ، على اعتبار أنه أمر من أمورهم الخاصة تماماً

(Judenfrage P. 65)

« وإن يكون هناك دين عندما لا يكون هناك دين له امتيازات . جرّد الدين من قوته ، بوصفه شيئاً متميزاً ، يصبح لا وجود له » (Judenfrage. p 66) فكما أن السيد « مارتن دي ثور » ، أحس أن الاقتراح بإغفال ذكر يوم الأحد في القانون ، هو إعلان بأن المسيحية لم يبق لها وجود ، فإنه يمكن كذلك استجابة لهذا المبدأ نفسه ، الإعلان بأن قانون السبت بمثابة إعلان بأن اليهودية قد قضى عليها .

(Judenfrage p, 71)

وإن « فبرونو باور » يطالب من جهة بأن يتخلى اليهودى عن اليهودية ، والإنسان عموماً عن الدين كي يحقق لنفسه التحرر السياسى . ومن جهة أخرى ، وهذه نتيجة منطقيّة ، فإن الإلغاء السياسى للدين يعنى إلغاء الدين بوصفه هذا . والدولة التى تعتنق الدين تعد دولة لم تبلغ بعد مرتبة الدولة الحقيقية الواقعية . « والواقع أن الفكرة الدينية تقدم فعلاً للدولة ضمانات ، ولكن لأية دولة ؟ لأى نوع من أنواع الدول ؟ » .

(Judenfrage. P 97)

بين اليهودية والمسيحية

إننا كما رأينا هنا نجد أن « باور » لا ينظر إلى المسألة اليهودية من جانب واحد ، فلا يكفي أن نسأل : من الذى يجب أن يقوم بالتححر ، ومن الذى يجب أن يتحرر ؟ فعلى النقد أن يجيب على سؤال ثالث وهو : ما هو نوع التححر المقصود ؟ وأية شروط يستوجبها هذا النوع من التححر ؟ وليس إلا تحليل التححر السياسى نفسه هو الذى يقدم تحليلاً نهائياً للمسألة اليهودية ، وحلها الصحيح فى موقعها من « المسألة العامة لعصرنا » .

ولأن « باور » لا يرفع المسألة إلى هذا المستوى فإنه يقع فى متناقضات ، وهو يشترط شروطاً لا تقوم على أساس من جوهر التححر السياسى ، ويعالج مسائل لا تدخل فى القضية التى يبحثها ، ويحل قضايا لا تمس المسألة التى يعالجها . وعندما يقول « باور » عن خصوم التححر اليهودى « إن خطأهم هو افتراضهم أن الدولة المسيحية هى وحدها الدولة الحقيقية ، وأنها لا تخضع للنقد نفسه الذى يتعرض له اليهود (Judenfrage p. 3) ، نجد أن خطأ « باور » يتمثل فى إخضاعه « الدولة المسيحية » وحدها للنقد ، وليس « الدولة عموماً » ، وفى فشله فى تحرر أمر علاقة التححر السياسى بالتححر الأكبر للبشرية ، حتى أنه يقدم شروطاً لا يمكن تفسيرها إلا بخلط غير نقدى

بين التحرر السياسى والتحرر الإنسانى عامة ، فإذا كان « باور » يسأل اليهود : هل لكم الحق ، ووجهة نظركم على ما هى عليه ، فى المطالبة بالتحرر السياسى ؟ فإننا نسأل على العكس : هل لبطل التحرر السياسى الحق فى مطالبة اليهود بإلغاء اليهودية ، ومطالبته الإنسانى بإلغاء الدين ؟ »

إن المسألة اليهودية تنهض كمشكلة بصورة تختلف من دولة لأخرى ، باختلاف الدولة التي يعيش فيها اليهودى ، ففي ألمانيا حيث لا توجد دولة بالمعنى السياسى ، أى دولة من حيث هي دولة ، نجد المسألة اليهودية عبارة عن مسألة تتعلق بالديانة فقط ، ونجد أن اليهودى يقف موقفا يتعارض دينيا مع الدولة التي تعتقد فى المسيحية كأساس لها . مثل هذه الدولة دولة لاهوتية مفرقة فى لاهوتيتها exbrofesso ، وعندما نوجه النقد لها فإن النقد ينهض فى الحل الأول ضد اللاهوت . وبما أن الدولة هنا فيها المسيحية واليهودية معا ، فالنقد سيوجه للثنتين ، اللاهوت المسيحى واللاهوت اليهودى . ورغم أننا نكون فى المالتين داخل نطاق النقد إلا أننا كذلك لا نخرج عن نطاق نقد اللاهوت .

اليهودية والدستور

أما في فرنسا حيث الدولة دستورية ، فالمسألة اليهودية هناك تتخذ شكل النظام الدستوري ، أى شكل عدم اكتمال التحرر السياسى . ولأن الدولة الفرنسية ما تزال تحتفظ لنفسها بمظهر دينى ، ولو أنه مظهر تافه متناقض لما يسمى « دين الأغلبية » ، فإن اليهود فيها يظل وضعهم إزاء الدولة هو نفس وضع المعارضين للدين واللاهوت .

ولكن المسألة اليهودية لا تفقد مدلولها اللاهوتى إلا فى دول أمريكا الشمالية الحرة ، ولا تتخذ الشكل العلمانى إلا هناك ، أو على الأقل فى بعض هذه الدول . ولا تتضح علاقة اليهودي ، وبصورة عامة علاقة الإنسان المتدين ، بالدولة ، فى كل صفاتها وخصائصها ، إلا حيث توجد الدولة السياسية فى شكلها التام . وتحليل هذه العلاقة يكف عن أن يكون لاهوتيا حالما تكف الدولة عن الوقوف من الدين موقفا لاهوتيا ، ومنذ اللحظة التى تستبدل فيها الدولة هذا الموقف الدينى بموقف سياسى ، فحينئذ يتحول النقد إلى نقد الدولة السياسية . وعند هذه النقطة ، حيث تكف المسألة عن أن تكون لاهوتية ، يكف نقد بارد عن أن يكون نقدا .

« لا يوجد فى الولايات المتحدة دين للدولة ، ولا يوجد بها دين

أعلنته الأغلبية لنفسها ، ولا تتفوق هناك عقيدة علي عقيدة ، فالدولة مستقلة عن كل الأديان » . بل تتكون أمريكا الشمالية من ولايات « لا يفرض دستورها عقائد دينية ، ولا ينص على ممارسة عبادة من العبادات كشرط للامتيازات السياسية » . ورغم ذلك « فالاعتقاد في الولايات المتحدة أن الإنسان الذي لا دين له هو إنسان لا يمكن أن يكون شريفا » . ومع ذلك تظل أمريكا الشمالية بلادا ذات نزعة دينية كما يجمع على ذلك بومون وتوكثيل والإنجليزى هاملتون . على أن دول أمريكا الشمالية لا تخدمنا إلا كمثال . والمسألة : ما هي علاقة التحرر السياسى الكامل بالدين ؟ فإذا كنا فى بلاد التحرر السياسى الكامل لا نجد الدين فقط ، وإنما نجد كذلك « وجوده الجديد القوى » فإن ذلك ليدل على أن وجود الدين لا يتعارض مع اكتمال الدولة ، ولكن حيث أن وجود الدين هو وجود النقص ، فإن أصل هذا النقص لا يمكن أن يبحث عنه إلا فى جوهر الدولة نفسه . ونحن لم نعد نرى العقل فى الدين ، بل نرى أنه ظاهرة علمانية ، ولهذا نفسر الضيق الذهنى الدينى للمواطنين الأحرار بضيقهم الذهنى العلمانى . ونحن لا نطلب منهم أبداً أن يلغوا حدودهم الدينية من الوقت الذى يلغون فيه حدودهم العلمانية ، فنحن لا نحول المسائل العلمانية إلى مسائل لاهوتية بل إننا نحول المسائل اللاهوتية إلى مسائل علمانية . وبعد أن انحل

التاريخ لمدة طويلة من خلال الوهم سنحل نحن الوهم في ضوء التاريخ . إن مسألة علاقات التحرر السياسى بالدين تصبح بالنسبة إلينا مسألة علاقات التحرر السياسى بالتحرر البشرى .

ونحن نقصد الضعف الدينى للدولة السياسية ، بتقد الدولة السياسية ، بصرف النظر عن نواحى ضعفها الدينية فى بنائها العلمانى . ونحن نضفى على التناقض بين الدولة وبين أى دين من الأديان ، وليكن اليهودية مثلا ، تعبيراً إنسانيا يكشف التناقض بين الدولة والدين وعناصر علمانية معينة ، ويتحول التناقض بين الدولة والدين بصورة عامة إلى تناقض بين الدولة ومقوماتها بصورة عامة .

والتحرير السياسى للإنسان اليهودى ، والإنسان المسيحى ، والإنسان المقتدين عموما ، إنما هو تحرير الدولة من اليهودية والمسيحية والدين عموما . والدولة بشكلها الخاص وبالنمط الخاص بجوهرها بوصفها دولة ، تتحرر من الدين بتحررها من دين الدولة ، أى بعدم اعترافها بأى دين ، ويتأكدها ذاتها بشكل محض ، بوصفها دولة فقط . والتحرر السياسى من الدين ليس هو التحرر بصورة مطلقة وكلية من الدين ، لأن التحرر السياسى هو النمط المطلق الكلى للتحرر الإنسانى .

التحرر السياسى والتحرر الانسانى

تتجلى حدود التحرر السياسى فى واقع إمكان تحرر الدولة من العقبات التى تصادفها دون أن يستطيع الإنسان أن يتحرر من الدولة ، وإمكانية أن تكون الدولة حرة دون أن يكون الإنسان فيها حراً . «وياور» يسلم هو نفسه ضمنياً بهذا ، يربطه التحرر السياسى بهذا الشرط ، حيث يقول : « وإذ يجب إلغاء كل الامتيازات الدينية . فيجب كذلك إلغاء الاحتكارات التى تمثلها الكنيسة المتميزة ، إذا كان البعض ، أو حتى الغالبية الكبرى ، ما يزال يعتقد فى وجوب ممارسة الفروض الدينية ، فيجب أن يكون لهم حق ممارسة هذه الفروض بوصفها شأنًا من شئونهم الخاصة تماماً » ، فالدولة تستطيع أن تكون قد تحررت من الدين ، حتى ولو كانت الغالبية الكبرى من الناس فيها ما تزال تؤمن بالدين ، أى أن إيمانها به يكون مسألة خاصة بهم ومن شئونهم البحتة .

ولكن موقف الدولة ، وخامسة الدولة الحرة ، إزاء الدين ، ليس إلا موقف الناس سكان الدولة إزاء الدين. ولكن الإنسان عندما يتحرر من عقبة ما ، فإنه يتحرر بأن يرتفع فوق هذه العقبة ، بصورة مجردة غير كاملة وجزئية . وهو يتحرر من جهة أخرى عن طريق الدولة ، بأن يتحرر سياسياً ، وهو يتحرر بواسطة وسيط هو فى الواقع وسيط

ضرورى . وأخيراً فالإنسان حين يعلن نفسه ملحداً ، بواسطة الدولة أى حين يعلن أن الدولة دولة ملحدة ، يعنى أنه ما يزال محمداً من وجهة النظر الدينية ، لأنه لا يعترف بأنه ملحد إلا عن طريق الدولة أى الوسيط الذى يتوسط بين الإنسان وبين حريته . وكما أن المسيح هو الوسيط الذى يحمله الإنسان كل ما يتخيله فى نفسه من ألوهية ، وكل ما يعتقده لنفسه من حدود دينية ، فكذلك الدولة ، فهى الوسيط الذى يحمله الإنسان كل إنسانيته ، وكل ما يعتقده لنفسه من حدود إنسانية .

إن التفوق السياسى للإنسان على الدين يدخل ، عموماً ، ضمن جميع سمات التسامى السياسى ، فالدولة ، بوصفها دولة ، تلتفى الملكية الخاصة مثلاً ، ويصدر الإنسان قراراً سياسياً بإلغاء الملكية الخاصة ، من اللحظة التى تقرر فيها أن حقوق الإنسان فى أن يمارس الانتخاب ، وأن ينتخبه غيره ، لا ترتبط بالضرائب التى يدفعها من يمارس عملية الانتخاب ، كما يقرر ذلك فى عدد كبير من ولايات أمريكا الشمالية . ويفسر « هاملتون » ذلك تفسيراً صحيحاً من وجهة النظر السياسية ، فيقول « لقد انتصرت الجماهير على الملكية وعلى الثورة » . ثم ألا تكون الملكية الغربية قد ألغيت فعلاً حين يكون الذى لا يملك هو المشرع الذى يضع القوانين لذلك الذى يملك ؟ إن الضريبة

على حقوق الترشيع والانتخاب هي آخر الوسائل السياسية للاعتراف بالملكية الفردية .

ولكن إلغاء الملكية الفردية سياسيا ، لا يلغى الملكية الفردية نفسها ، ولكنه يفترضها أيضا . إن الدولة تلغى على طريقتهما فوارق النسب والطبقية والثقافة والعمل الخاص ، بإعلانها أن النسب والطبقية والثقافة والعمل الخاص فوارق غير سياسية ، وأن كل فرد من الشعب بحسب النظر عن هذه الفوارق يتمتع على قدم المساواة بالسيادة الشعبية .

ومع ذلك فالدولة تترك الملكية الخاصة والثقافة والعمل الخاص تعمل على طريقتهما ، أى من حيث هي ملكية خاصة وثقافة وعمل خاص . وهى إذ تتركها موجودة تعنى كونها دولة سياسية ولكنها حين تغلب كليتها تعارض هذه العناصر . وعلى ذلك يكون هيجل^(١) صحيحا حين يحدد العلاقة بين الدولة السياسية والدين فيقول « لكى تستطيع الدولة أن توجد فى شكل واقع واع وأخلاقي للمقل ، عليها أن تتميز عن

(١) هيجل : فريدرش هيجل (١٧٧٠ - ١٨٣١) فيلسوف ألماني يعتبر من الفلاسفة المحوريين ، حيث يبدأ به الفكر الحديث ، والحقيقة أن الفكر من بعد هيجل هو معه أو ضده ولا ثالث له . وبعد هيجل قامت مدرستان - المدرسة اليمينية والمدرسة اليسارية ، وماركس تعلم على المدرسة اليسارية .

شكل السلطة والإيمان . ولكن هذا التميز لا يظهر إلا بمقدار نجاح
العنصر الكنسى نفسه فى الفصل بين نفسه وبين الدولة . ولم تكتسب
الدولة فكرة الشمول وشكلها ، وأن توجد ، إلا على هذه الصورة ،
وبارتفاعها فوق كل الكنائس ، وهذا صحيح فعلا ، لأن الدولة لم
تتشكل ، بوصفها شيئا كلياً ، إلا على هذا النحو وبارتفاعها فوق
العناصر الجزئية المكونة لها .

إن الدولة السياسية الكاملة هى فى جوهرها الحياة الروحانية
للإنسان التى تتعارض مع حياته المادية . وتستمر افتراضات أنانية
هذه الحياة المادية فى البقاء فى المجتمع المدنى خارج الدائرة
السياسية ، ولكن استمرارها هو خاصة من خصائص المجتمع
البورجوازي . ويعيش الإنسان فى ازدهار الدولة ، فى الفكر وفى
الواقع ، ويعيش حياة مزدوجة سماوية وأرضية ، فى اتحاد يجمع
سياسيا بين الحياتين ويكونه ككائن عام . وهو يوجد ككائن عام فى
المجتمع المدنى ، ويعمل كمجرد إنسان من العامة ، ويرى فى سائر
الناس مجرد وسائل ، وينحط هو نفسه فيكون مجرد وسيلة بالنسبة
للغير ، ويصبح لعبة فى قبضة القوى الغريبة عنه . والدولة السياسية
بالنسبة للمجتمع المدنى ، كمثل روحانية السماء بالنسبة إلى الأرض .
وهى تتعارض مع المجتمع المدنى كما تتعارض روحانية السماء مع

متطلبات الأرض ، وتقتصر الانتصار نفسه الذى ينتصر فيه الدين على الدنيا . والدولة السياسية مرغمة على الاعتراف بالمجتمع وإعادة إنشائه وإفساح المجال لى تخضع هى نفسها له . والإنسان فى واقعه المباشر فى المجتمع المدنى كائن دنيوى ، ولكنه وهو فى المجتمع المدنى ، حيث يعد نفسه ويعدده الآخرون بمثابة فرد واقعى ، ظاهرة فى غير مكانها . أما فى الدولة فالإنسان ، على العكس ، له قيمة بوصفه كائناً بشرياً ، وهو عضو خيالى من سيادة خيالية ، مجرد من حياته الواقعية والفردية ، وعلى بكنية غير واقعية .

والمعارضة التى يجدها الإنسان بين الدين الخاص الذى يمارسه بوصفه مواطناً ، وبين بقية المواطنين بوصفهم مشتركين معه فى وحدة واحدة وهى الدولة ، ترجع إلى المعارضة القائمة بين المجتمع المدنى وبين الدولة السياسية . وبالنسبة إلى الإنسان الذى يقال له الإنسان البورجوازى « ليست الحياة فى الدولة إلا مظهراً أو خروجاً من القاعدة وشنوداً من الجوهر » . والحقيقة أن البورجوازى مثل اليهودى ، لا يستمر فى البقاء فى الحياة السياسية إلا من خلال السفسطة والمغالطة ، مثلاً لا يستمر المواطن فى البقاء فى الدولة إلا بسفسطة اليهودى مع المواطن اليهودى ، أو بسفسطة البورجوازى مع المواطن البورجوازى . ولكن هذه السفسطة لا ترجع إلى شخص

المواطن نفسه . إنها ليست سفسطة شخصية ، ولكنها سفسطة الدولة السياسية نفسها . والفرق بين الإنسان الدينى والمواطن ، هو فرق بين التاجر والمواطن ، وبين صاحب الملك والمواطن ، وبين الفرد والمواطن . وكذلك التناقض الذى يقوم بين الإنسان الدينى والإنسان السياسى ، هو نفسه التناقض بين البورجوازى والمواطن ، وهو التناقض نفسه الذى يقوم داخل الفرد نفسه بين عضويته للمجتمع البورجوازى أو كونه بورجوازيا فى مجتمع بورجوازى ، وبين جلد الأسد السياسى الذى يضعه على نفسه .

هذا التناقض العلمانى ، الذى تقبع المسألة اليهودية فيه فى النهاية ، يعنى علاقة الدولة السياسية بمقوماتها ، سواء كانت هذه المقومات عناصر مادية كالملكية الخاصة ، أو عناصر فكرية كالثقافة والدين . وهذا التناقض بين المصلحة العامة والمصلحة الخاصة ، وبين الدولة السياسية والمجتمع البورجوازى ، وبالاختصار هذه التناقضات النبوية يتركها « باور » وشأنها ويهاجم صيغتها الدينية . « إن أساس المجتمع البورجوازى هو بالضبط الحاجة التى تضمن للمجتمع البورجوازى وجوده وتؤمن له ضرورته . وهذا الأساس هو الذى يعرض وجود المجتمع البورجوازى لأخطار متصلة ، ويذكر فيه عنصرا غير موثوق به . وينتج هذا الخيط ، المتصل والمتغير دائما ، والمكون من

الفقر والفنى والشقاء والازدهار - ينتج التغيير « (١) .

ويمكن أن نتيين حقيقة « المجتمع البورجوازي » عند « بار » ،
(ص ٨ - ٩) ، فهو يقوم على مبادئ فلسفة الحل لهيجل . والمجتمع
البورجوازي عنده تعارضه الدولة السياسية . ونحن نعترف بقيام
المجتمع البورجوازي بالضرورة لأننا نعترف كذلك بقيام الدولة
السياسية بالضرورة .

والخلاصة أن التحرر السياسى هدف عظيم ، ولكنه ليس آخر شكل
للتحرر الإنسانى ، إلا أنه آخر الأشكال الممكنة التى يبلغها التحرر
الإنسانى فى إطار النظام العالمى العالى ، وليكن مفهوما أننا نتحدث
هنا عن التحرر السياسى الواقعى ، أى التحرر الذى يحدث عمليا وفى
الواقع .

إن الإنسان يتحرر سياسيا من الدين باستخلاص الدين كعنصر
من عناصر الحق العام ، وجعله من عناصر الحق الخاص بالفرد .
والدين ينتقض كونه روح الدولة حيث يعمل الإنسان بوصفه كائناً فرداً
ومشاركاً فى العمل مع الآخرين ، ومن ثم يصبح الدين روح المجتمع
البورجوازي فى حدود الأثنية ، ويصبح الروح التى تدفع الجميع إلى

(١) ص ٨ .

الدخول في حرب مع الجميع bellum omnium contra omnes .
إن الدين عندما صار مسألة تهم الفرد ومن خصوصيته ، لم يعد جوهر
الجماعة ، وإنما صار علماً يتميز به البعض ، فهو قد صار جوهر وروح
التمييز . لقد أصبح الدين ما كان في الأصل . صار تعبيراً عن
انفصال الإنسان عن الجماعة وعن نزوعه عن ذاته ، وعن الناس
الآخرين . لم يعد إلا تأكيداً للنزعات الخاصة والهرى الشخصى .

وانجزاء الدين لا متناهياً تبعا للانهائية معتنقيه ، في أمريكا مثلاً ،
يضاف على الدين شكل القضية الخاصة التى تهم الأفراد ، ولا تهم
المجتمع . الأمر الذى يجعلنا نبعد الدين عن التحرر السياسى ،
فانجزاء الإنسان إلى إنسان عام وإنسان خاص ، وفصل الدين عن
الدولة فى المجتمع البورجوازى ، ليس درجة من درجات التحرر
السياسى ، وإنما هو اكتمال التحرر الذى لا يلغى ولا يحاول أن يلغى
واقع الدين عند الإنسان .

وانجزاء الإنسان إلى يهودى ومواطن ، وإلى بروتستانتى ومواطن ،
وإلى إنسان متدين ومواطن ، هذا الانجزاء ليس ضد أن يكون الإنسان
مواطناً ، وليس ضد التحرر السياسى : وإنما هو التحرر السياسى
نفسه ، والطريقة السياسية التى يتخلص بها الإنسان من الدين . ومن
الطبيعى أن الدولة تستطيع بل ويتبغى لها (فى عهد تؤكد فيها الدولة

السياسية بوصفها دولة سياسية انبثاقها العنيف من المجتمع
البورجوازي ، ويحاول فيها التحرر الإنسانى أن يتم فى شكل تحرر
شخصى سياسى) أن تواصل سيرها إلى حد إلغاء الدين ومحوه ،
مثمنا تفعل إزاء الملكية الخاصة ، فتصل إلى الحد الأعلى معها
بمصادرتها ، وإلى فرض ضريبة تصاعدية عليها ، أو إلى مصادرة
الحياة نفسها بالجيلوتين . وفى اللحظات التى تمى فيها الدولة ذاتها
بصورة خاصة ، تحاول الحياة السياسية خلق مقوماتها الأولية ، وهى
المجتمع البورجوازي وعناصره ، وأن تقيم نفسها بوصفها الحياة
الإنسانية الحقيقية ، غير المتناقضة للإنسان بوصفه عضواً فى
الجنس البشرى . ولكن الحياة السياسية لا تستطيع أن تبلغ هذه
النهاية إلا بنقضها نقضاً عنيفاً لمقومات وجودها نفسه ، وإعلانها
الثورة فى حالة دائمة ، وإلا كان على الدراما السياسية أن تنتهى
بإحياء الدين والملكية الخاصة ، وكل عناصر المجتمع البورجوازي ،
تماماً مثمنا تنتهى الحرب بالسلم .

الدولة الدينية والدولة الديموقراطية

إن الدولة المسيحية الكاملة ليست هى الدولة المسيحية المزعومة التى
تعترف بالمسيحية ديناً رسمياً لها وتستبعد كل الديانات الأخرى ، إن
الدولة الكاملة على الأصح هى الدولة المتحدة ، الدولة الديموقراطية التى

تضع الدين بين مقومات المجتمع البورجوازي الأخرى ، وتستبعده بهذه الصفة . أما الدولة التي ما تزال دولة دينية ، وتجعل من المسيحية مهنة رسمية ، فإنها دولة لم تتجعد بعد في تحقيق الأساس الإنساني الذي ليست المسيحية بالنسبة له إلا تعبيرا دنيويا منمقا . والدولة المسيحية المزعومة ببساطة ليست دولة لأن الديانة المسيحية لا تعبر عن نفسها في المخلوقات الإنسانية ، بل هو الأساس الإنساني في تلك الديانة هو الذي يعبر عن نفسه في المخلوقات الإنسانية . والدولة المسيحية المدهاة هي نفى أو ملاحظة مسيحية للدولة ، وليست بأى حال من الأحوال التحقيق السياسى للمسيحية . والدولة التي تستمر في الاعتراف بالمسيحية كدين ، لا تعترف بها بعد في شكل سياسى ، لأنها ما تزال تقتصر إزاء الدين تحصرها دينيا ، وهذا يعنى أنها ليست تحققا حقيقيا للأساس الإنساني للدين ، لأنها ما تزال نتيجة لغير الواقع ، نتيجة للشكل المتخيل للنواة الإنسانية .

والدولة المسماة بالدولة المسيحية دولة غير كاملة ، ولأنها غير كاملة تعتبر الدين المسيحي مكملًا لنقصها ، ومن ثم يصبح الدين عندها وسيلة ضرورية لوجودها ، وهكذا تتناقض مع نفسها وتصبح دولة منافقة ، فهناك فرق بين أن تعتبر الدولة الدين أساسا لها وبين أن تعتبره وسيلة لوجودها ، فإما أن تعتبر الدولة الكاملة الدين شرطا

ضمن شروط تواجدها ، وذلك بسبب النقص الملازم لجوهرها العام ،
وإما أن تتأدى الدولة الكاملة بالدين أساسا لها بسبب النقص الملازم
لوجودها الخاص ، أى من حيث هى دولة ناقصة . وفى هذه الحالة
الأخيرة يصبح الدين سياسة ناقصة ، وفى الحالة الأولى يظهر فى
الدين نقص السياسة الكاملة.

إن الدولة المسماة بالدولة المسيحية فى حاجة إلى الدين المسيحى
ليكملها كنواة . أما الدولة الديمقراطية أى الدولة الحقيقية فلا تحتاج
إلى الدين لتكمل نفسها سياسيا ، بل هى تستطيع أن تسقط الدين
من حسابها ، لأن الأساس للدين متحقق فيها بصورة دنيوية . أما
الدولة المسماة بالدولة المسيحية فهى على العكس تقف من الدين موقفا
سياسيا ، وتقف من السياسة موقفا دينيا ، فإذا كانت تحط فى
الظاهر من شأن الأشكال السياسية فإنها لتحط كذلك من شأن الدين
من ناحية الشكل .

وحتى يتسنى للقارئ أن يفهم بشكل أفضل هذا التمازج فى
شكل الدولة المسيحية سنناقش البناء الذى يقدمه لنا « برونيلور » عن
الدولة المسيحية والذى أقامه كنتيجة لدراسة الدولة الألمانية المسيحية .

يقول « باور » : تداول الناس من زمن قريب جدا وفى مناسبات

عديدة أقوال الإنجيل التي تعارض فكرة الدولة وذلك بغية التدليل على استحالة وجود الدولة المسيحية أو عدم وجودها ، لأنها لا تتماشى معها إلا إذا كانت تريد أن تتحل انحلالا كاملا . « ولكن الرد النهائي على هذه الأقوال أقل ، إذ بماذا تطالب هذه الأقوال الإنجيلية ؟ إنها تطالب بالخضوع لسلطة الوحي وإلغاء الدولة ومقومات الحياة الدنيوية . ولكن الدولة المسيحية هي الأخرى تطالب بنفس الشيء وتحققه ، لأنها تمثل روح الإنجيل ، وإذا كانت لا تعبر عن ذلك بنفس التعبيرات التي يستخدمها الإنجيل ، فذلك لأن الدولة ببساطة تعبر عن هذه الروح بصيغ أساسية ، أي بأشكال قد استعارتها حقا من النظام السياسي لهذا العالم . ولكن الدولة المسيحية إذ تستعير الأشكال السياسية يرفضها البعث الديني على الخضوع له ، وبذلك تستحيل الأشكال السياسية إلى مجرد مظاهر تبتعد عن الدولة . وهذا الاعتماد يستخدم في نفس الوقت لتحقيق الأشكال السياسية للدولة » (١) .

ويستطرد « باور » إن شعب الدولة السياسية لا يعود شعبا ، لأنه فقد إرادته الخاصة . وهذا الشعب مع ذلك له وجوده الحقيقي متمثلا في رئيس الدولة الذي يدين الشعب بالخضوع له ، ولكن هذا الرئيس من ناحيته ، بحكم أصله وطبيعته ، قريب عن الشعب لأنه مفروض عليه

(١) ص ٥٥

من قبل الإله دون أن يكون للشعب ذاته أننى رأى فى الموضوع .
والشعب لم يصنع قوانينه الخاصة به ، والقوانين عبارة عن كلمات
موحى بها ، والذي أوحى بها يحتاج إلى وسطاء متميزين يتوسطون
بينه وبين الشعب وينقلونها إليه . ومن ثم يستحيل الشعب هذه الكتلة
الجماعية ، إلى مجموعة من النواثر التى تتمايز على بعضها
البعض ، والتى تتكون وتتحد بالمصادفة وحدها ، وتختلف بين بعضها
البعض من حيث مصالحها وأهوائها الخاصة وأحكامها المسبقة ،
وبذلك تنفصل عن بعضها البعض ^(١) . ولكن باور هو نفسه الذى
يقول بعد ذلك « وإذا كان يجب على السياسة أن لا تكون غير الدين ،
فعليها أن تكون سياسة ، تماما مثلما أن تنظيف الأوعية ، إذا كان يعد
عملا مفيداً ، فينبغى أن لا ننظر إليه على أنه من شئون البيت » ^(٢) .
لكن الدين فى الدولة الألمانية المسيحية مسألة من « شئون الاقتصاد »
تماما كما يكون ما هو من اختصاص الاقتصاد دينا ، بمعنى أن
سلطة الدين فى الدولة الألمانية المسيحية هى دين السلطة .

ولكن فصل ، « روح » الإنجيل من « حرفه » عمل لا ديني ، والدولة
التي تنطق الإنجيل بحروف السياسة وبحروف غير حروف الروح

(١) ص ٥٦ .

(٢) ص ١٠٨ .

القدس تحرق المقدسات ، إن لم يكن في نظر الناس فعلى الأقل من وجهة النظر الدينية . والنواة التي تعلن الإنجيل مستورا لها والمسيحية قانونا أعلى ينبغى أن نعارضها بأقوال الكتاب المقدس ، ذلك لأن الكتاب المقدس مقدس حتى في أقواله . ومثل هذه الدولة كالتقامات البشرية المشيدة عليها تتطوى على تناقض مؤلم لا يمكن حله ، من وجهة نظر الضمير الدينى عندما يحيل إلى كلمات الإنجيل التي لا تتفق الدولة معها بل ولا يمكن أن تتفق معها إلا إذا أرادت أن تتحل انحلالا كاملا . ولماذا لا تريد الدولة المسيحية أن تتحل وتذوب انحلالا كاملا ؟ إن الدولة المسيحية الرسمية أمام ضميرها الخاص هي صيرورة من المستحيل أن تتحقق ، وهي لا يمكن أن تثق في حقيقة وجودها إلا بالكذب على نفسها ، وإذالك تبقى في نظر نفسها موضعاً للشك ومشكلة مستعصية . ويحق للنقد إذن بصورة مطلقة أن يرغم الدولة المرتكزة على الكتاب المقدس على مراجعة ضميرها وزعزعة ثقتها فيه حتى لا يعرف هذا الضمير من بعد إن كان هو فعلا واقعا أم أنه مجرد وهم . وكذلك يحق للنقد أن يُدخل الغايات الدنيوية للدولة المرتكزة على الكتاب المقدس ، هذه الغايات التي يقف منها الدين موقف الستار الذي يخفيها ، أن يُدخلها في منازعات لا حل لها مع شرف ضميرها الدينى ، هذا الشرف الذي يرى في الدين غاية

للعالم . وهذه الدولة المرتكزة علي الكتاب المقدس لا يمكنها أن تغلق من أحزانها الباطنة إلا إذا أصبحت عنصراً من العناصر المعاونة للكنيسة الكاثوليكية . وتكون الدولة عاجزة أمام هذه الكنيسة التي من رأيها أن السلطة العلمانية ينبغي أن تخضع لها خضوعاً تاماً ، وكذلك تقف الدولة العلمانية التي تدعى أنها التجسيد لسيادة الروح الديني موقف العاجز أمام الكنيسة الكاثوليكية .

والشيء الذي له قيمة في الدولة المسماة بالدولة الدينية ليس هو الإنسان ، وإنما هو التخلي عن الجوهر الإنساني . والإنسان الوحيد الذي يحسب حسابه وهو الملك يختلف عن الناس الآخرين نوعياً ، وهو من ناحية أخرى كائن ما يزال دينياً مرتبطاً مباشرة بالسماء والإله ، والعلاقات الموجودة هنا ما تزال علاقات تقوم على الإيمان ، فالروح الديني لم يصبح في الواقع بعد علمانيا .

ولكن الروح الديني لا يمكن أن يصبح في الواقع علمانياً ، فأي شيء هو في الواقع شكل من أشكال تطور الفكر الإنساني ، إلا إذا كان من خارج هذه الدنيا ، وعلى ذلك فالروح الديني لا يمكن أن يتحقق إلا إذا كان الفكر الإنساني ، الذي هو تعبير عن الروح الديني ، قد تطور إلى الدرجة التي يظهر بها الروح الديني متجسداً في شكله الديني . وهذا هو ما يحدث في الدولة الديمقراطية ، فما

يصنع أساس هذه الدولة ليس هو المسيحية وإنما هو الأساس
الإنسانى للمسيحية . وفيها يصبح الدين بمثابة الضمير المثالى للناس
فيها وليس الضمير الدنيوى ، وذلك لأن الدين يكون بمثابة الشكل
المثالى لدرجة تطور إنسانية تتحقق فيه .

وأعضاء الدولة السياسية دينيون بحكم ازدواجية الحياة الفردية
والحياة الاجتماعية ، أو بحكم المجتمع البورجوازي والحياة
السياسية . وهم دينيون بمعنى أن الإنسان فى الدولة السياسية يعتبر
الحياة السياسية القائمة خلف فريته الخاصة حياته الحقيقية . وهم
دينون بمعنى أن الدين هنا هو روح المجتمع البورجوازي ، وهو
التعبير عن كل ما يفصل ويبعد بين الإنسان والإنسان . والديمقراطية
السياسية مسيحية بمعنى أن الإنسان ، كل إنسان هو فيها كائن
مسيطر ، كائن أسمى ، ولكنه الإنسان غير المثقف وغير الاجتماعى ،
الإنسان فى وجوده المعارض ، كما هو ، الإنسان الذى أفسدته كل
التنظيمات الاجتماعية ، والذى فقد ذاته وتخلّى عن جوهره ، ووُضِعَ
تحت وطأة ظروف ومقدمات غير إنسانية ، وبالاختصار ، هو الإنسان
الذى لم يصبح كائناً إنسانياً حقيقياً .

إن حلم المسيحية وما ابتدعته بخيالها هو أن يسود الإنسان ، ولكن
الإنسان لا يسود لأنه مجرد إنسان موجود ، فواقع الإنسان خلاف

ذلك ، وما لا يحققه الإنسان في الخيال والحلم لم يصبح في الديمقراطية مبدأ دنيويا .

والضمير الدينى واللاهوتى يظهر لنفسه في الديمقراطية الكاملة أكثر دينية ولاهوتية بمقدار ما يبدو هو في ظاهره ، أى بمقدار ما هو دون مدلول سياسى وأغراض دنيوية ، وبمقدار ما هو شأن من شئون القلب ، معادٍ للعالم ، ومعادٍ لطبيعة العقل المحدود ، وموغل في الحياة الأخرى التى يعتبرها الحياة الحقيقية التى تقوم لا على العقل ولكن على الهوى والاعتباطية . هنا تصل المسيحية إلى التعبير عن مدلولها الدينى الشامل تعبيرا عمليا ، لأن مفاهيم العالم الأكثر تناقضا تتجمع كلها فى شكل المسيحية ، وخاصة أن المسيحية لا تفرض على المؤمنين بها التوفر على الدين بعينه دون غيره ، وإنما هى تفرض على أصحابها أن يكون للإنسان دين ، وليكن هذا الدين أى دين ، ذلك لأن الوجدان الدينى يتلذذ بغنى التناقض الدينى وتنومه .

طريق التحرير الجذرى من اليهودية

أوضحت أن التحرر السياسى من الديانات يسمح للدين بالاستمرار وإن كان هذا الدين الأخير لا يعود ديناً متميزاً . وليس التناقض الذى يجد تابع أحد الأديان نفسه فيه ، بين كونه تابعا لهذا الدين وكونه

مواطننا تابعاً لدولة ، إلا جزءاً من التناقض الشامل بين الدولة السياسية وبين المجتمع البورجوازي . وعندما تكتمل الدولة المسيحية فلن يكون ذلك إلا عندما تعرف الدولة المسيحية نفسها بأنها دولة ، وتتغاضى عن دين أتباعها . ومع ذلك فتحرر الدولة من الدين ليس هو تحرر الإنسان تحرراً واقعياً من الدين .

وإذن فلا يمكن أن نقول مع « باور » لليهود : إنكم لن تستطيعوا أن تتحرروا سياسياً دون أن تتحرروا من اليهودية تحرراً جذرياً ، بل نقول لهم : أنتم لأنكم لا تستطيعون أن تتحرروا سياسياً دون أن تنفصلوا إنفصلاً كاملاً مطلقاً عن اليهودية ، فإن تحرركم السياسى لا يمكن أن يكون تحرراً إنسانياً . فإن كنتم تريدون أن تتحرروا سياسياً دون أن تحرروا أنفسكم إنسانياً فإن النقص والتناقض ليسا صفتين فيكم وحدكم ولكنهما أيضاً في جوهر مقولة التحرر السياسى . فإن كنتم متشبهين بهذه المقولة فإنكم تشاركون فى الوم العام . وإذا كانت الدولة الإنجيلية تتصرف كنولة مسيحية إزاء اليهود ، برغم أنها دولة لإن اليهودى عندما يطالب برغم أنه يهودى ، بحقوق المواطن ، يكون مشتغلاً بالسياسية .

ومن وقت أن يستطيع الإنسان ، برغم كونه يهودياً ، أن يتحرر سياسياً وينال حقوقه كمواطن ، فهل يستطيع أن يطالب بما

يسمى حقوقه إنسانية ؟ يجيب « باور » على ذلك بالنفى . « لأن المسألة تتعلق بمعرفة ما إذا كان اليهودى فى ذاته ، أى اليهودى الذى يمتزف بأنه مضطرب بسبب جوهره الحقيقى كيهودى أن يعيش للأبد منفصلاً عن الآخرين ، صالماً لتلقى الحقوق العامة الواجبة للإنسان ومنحها لغيره » .

« ولم تُكتشف فكرة حقوق الإنسان بالنسبة إلى العالم المسيحى إلا فى القرن الماضى . وهى حقوق لم يولد بها الإنسان ، بل إنها على العكس تكتسب خلال نضاله ضد التقاليد التاريخية التى درج عليها الإنسان حتى اليوم . وليست حقوق الإنسان منحة تضيفها عليه الطبيعة ، ولا هى نعمة قد وهبها له ما غبر من تاريخ ومضى ، وإنما هى ثمن نضاله ضد الامتيازات التى يتمتع بها البعض والصدف التى تميز البعض بحكم الأنساب والمصاهرات . هذه الامتيازات التى نقلها التاريخ من جيل إلى جيل حتى الآن . وليست هذه الحقوق الإنسانية إلا نتاج الحضارة ، ولا يستطيع أن ينالها ويمتلكها إلا ذلك الذى يستحقها ويكتسبها » .

« فهل يستطيع اليهودى أن يمتلك حقيقة هذه الحقوق الإنسانية ؟
الجواب أن اليهودى طالما أنه باق كيهودى فجوهره المحصور الذى يجعل منه يهودياً سيتقلب بالضرورة على الجوهر الإنسانى الذى كان

يجب أن يربطه بوصفه إنسانا بغيره من الناس . وهذا الجوهر
المحدود الذي يجعله يهوديا يعزله عن غيره الذي ليس يهوديا .
واليهودي يعلن بانفصاله هذا عن الناس أن الجوهر الخاص الذي
يجعل منه يهوديا هو جوهره الحقيقي الأسمى الذي يجب أن يتلشى
أمامه جوهر الإنسان « (١) .

ويرى « باور » أن الإنسان عليه أن يضحى « بمبدأ الإيمان » كي
يمكنه أن يستقبل الحقوق للإنسان . ولناقش قليلا ما هي هذه
الحقوق العامة للإنسان ، ولناقشها في شكلها الحقيقي أى الشكل
الذي نجدها عليه عند مبدعيها ، الأمريكيين الشماليين والفرنسيين .
ونحن نجد أن حقوق الإنسان هذه في جانب منها حقوق سياسية لا
يمكن أن يمارسها صاحبها إلا إذا تواجد في مجتمع من الناس في
دولة ، ومضمونها إذن هو المشاركة في الحياة السياسية العامة وحياة
الدولة ، وعلى ذلك تندرج تحت مقولة الحرية السياسية ، أو مقولة
الحقوق المدنية التي لا تقترخ أبداً كما رأينا إلغاء الوضع المحتوم
للدين ، ولا لليهودية . وإذن يتبقى أمامنا بعد ذلك أن نناقش الناحية
الأخرى من هذه الحقوق الإنسانية من حيث هي مختلفة عن حقوق
المواطن .

(١) ص ١٩ ، ٢٠ .

« ان الإنسان لا ينبغي أن يُضطهد بسبب آرائه حتى ولو كانت دينية » . (إعلان حقوق الإنسان والمواطن سنة ١٧٩١ الباب العاشر)
وتضمن الباب الأول من دستور سنة ١٧٩١ « حرية كل إنسان في ممارسة الديانة التي يحرص عليها » ، يوصف هذه الحرية حقا من حقوقه كإنسان .

ويتضمن إعلان حقوق الإنسان الصادر سنة ١٧٩٢ ، من بين حقوق الإنسان ، المادة السابعة والتي تنص على حرية ممارسة العبادات ، وأكثر من ذلك أنه قد قيل في موضوع حق التعبير عن الأفكار والآراء وحق الاجتماع وممارسة العبادة « أن ضرورة تعداد هذه الحقوق تفترض إما وجود الاستبداد وإما وجود ذكراء قريبة » . (دستور سنة ١٧٩٥ الباب الثاني عشر المادة ٣٥٤) .

« إن الناس جميعا قد تلقوا من الطبيعة حقا غير قابل للإلغاء هو حق عبادة إله جلّت قدرته ، حسب ما تمليه عليهم ضمائرهم ، ولا يمكن أن يجبر قانون من القوانين أحدا من الناس على اتباع أى مذهب أو كهنوت ديني ، أو أن يرغمه على إقامة شعائر دين أو اعتناقه ضد رغبته ، ولا تستطيع أى سلطة بشرية بأى حال من الأحوال أن تتدخل في مسائل الضمير وأن تراقب القوى الروحية » (دستور بنسلفانيا الباب التاسع المادة الثالثة) .

وهناك من الحقوق الطبيعية ما لا يمكن التخلي عنه من حيث طبيعته ، لأنه لا يوجد ما يعادلها ويعوض عنها ، ومنها حقوق الضمير « ، (دستور نيوهامبشاير - المادتان الخامسة والسادسة - يومون من ٢١٣ ، ٢١٤) .

ونحن نجد أثراً ضئيلاً من آثار استحالة التوفيق بين الدين وحقوق الإنسان في مفهوم حقوق الإنسان ، لدرجة أن حق الإنسان في الإيمان بدين طبقاً لما يريد ، وأن يمارس فروض هذا الدين الذي أمن به ، تعد بعضاً من حقوق الإنسان ، فامتياز الإيمان هو حق عام من حقوق الإنسان.

ولكن حقوق المواطن يميز بينها وبين حقوق الإنسان . وإننا لتساءل من هو الإنسان المتميز عن المواطن ؟ إنه ليس سوى عضو المجتمع البورجوازي . ولكن لماذا يسمى عضو المجتمع البورجوازي إنساناً وإنساناً فقط ؟ ولماذا تسمى حقوقه حقوق الإنسان . وبماذا نفسر ذلك ؟ بالعلاقة بين الدولة السياسية والمجتمع البورجوازي ، وبجوهر التحرر السياسي .

ونلاحظ من الأول أن حقوق الإنسان المتميزة عن حقوق المواطن ليست إلا حقوق عضو المجتمع البورجوازي ، أي حقوق الإنسان

الأثنى ، الإنسان المغترب عن الإنسان ، وعن المجتمع . وعبثا يحاول أكثر الدساتير الرئكالية مثل دستور سنة ١٧٩٢ أن يتحدى بأن « هذه الحقوق (الحقوق الطبيعية والتي لا يمكن إلغاؤها) هي المساواة والحرية والأمن والملكية » (المادة الثانية) .

وفيما تقوم الحرية ؟ « المادة السادسة - الحرية هي القدرة التي يملكها الإنسان على أن يفعل كل ما لا يلحق الضرر بحقوق الآخرين » أو هي طبقا لإعلان حقوق الإنسان الصادر سنة ١٧٩١ « الحرية هي قدرة الإنسان على أن يفعل كل ما لا يلحق الضرر بالآخرين » .

وإذا فالحرية هي الحق في إتيان ما لا يضر بالآخرين . ويحدد القانون الحدود التي يمكن لكل إنسان أن يتحرك في إطارها دون أن يضر بالآخرين ، تماما مثلما تتعين الحدود بين حقين بلوتاد بينهما . وحرية الإنسان هي حرته كجوهر فريدمزل عن الآخرين ومنظر على نفسه . وإذا فلماذا لا يصلح اليهودي ، كما يقول باور ، لأن تكون له حقوق الإنسان ؟ يقول باور « إن اليهودي طالما أنه باق على يهوديته فالجوهر المحدود الذي يجعل منه يهوديا سيتقلب حتما على الجوهر الإنساني الذي كان من الواجب أن يكون الرابطة التي تربط بينه كإنسان وبين الناس الآخرين » .

ولكن الحرية وهى حق إنسانى لا تقوم على علاقة الإنسان بإنسان والربط بينهما ، ولكنها تقوم على الأصح على الانفصال بين الإنسان والإنسان . والحرية أو حق الحرية هو الحق الذى للإنسان فى هذا الانفصال ، أو حق الفرد المحدد داخل ذاته .

والتطبيق العملى لحق الحرية هو حق التملك ملكية فردية . ولكن فيما يقوم حق التملك ؟

« حق التملك هو حق كل مواطن فى التمتع والتصرف كما يرى فى أمواله ودخله وثمرة عمله وصناعته » (دستور سنة ١٧٩٢ المادة السادسة عشرة) .

وإذاً فحق الملكية هو حق الإنسان فى التمتع بثروته والتصرف فيها كما يشاء دون الاهتمام بالناس ، وبصورة مستقلة عن المجتمع . وهو حقه فى أن يكون أنانياً . وهذه الحرية الفردية وتطبيقها عملياً متمثلاً فى حق الملكية ، هى أساس المجتمع البورجوازى . وهما تبيينان لكل إنسان خطورة هذه الحرية وتطبيقها عند إنسان آخر ، ومن ثم وجوب تقييد هذه الحرية .

وتبقى بقية حقوق الإنسان وهى المساواة والأمن .

وكلمة مساواة هنا ليس لها مدلول سياسى ، وهى ليست إلا

المساواة في الحرية التي سبق أن عرفناها : أن كل إنسان هو بمثابة ذرة ترتكز على ذاتها . ويعين دستور سنة ١٧٩٥ مدلول هذه المساواة فيقول « إن المساواة هي تساوي الجميع أمام القانون ، سواء حين يحمى أو حين يعاقب » (المادة الخامسة)

وما هو الأمن ؟ يقول دستور سنة ١٧٩٢ في تعريفه « إن الأمن هو الحماية التي يضيفها المجتمع على كل من أعضائه لصون حياته وحقوق ملكيته » (المادة الثامنة) .

« إن الأمن هو أسمى مبدأ اجتماعي في المجتمع البورجوازي ، وهو المفهوم الذي تدور حوله قوانين الشرطة : إن المجتمع كله ليس موجودا إلا كي يضمن لكل من أعضائه صون حياته وحقوقه وملكته . وحول هذا المعنى يسمى هيكل المجتمع البورجوازي « دولة الحاجة والعقل » .

وكما نرى فإن مفهوم الأمن هنا ليس بكاف ، وهو هنا لا يعني إلا أنه ضمان على الأصح لأتانية المجتمع البورجوازي .

وإن لا يوجد أي حق من حقوق الإنسان السابقة تتجاوز أُنانية الإنسان ، الإنسان كما هو ، عضو المجتمع البورجوازي ، الفرد المنعزل عن المجتمع والمنطوي على نفسه والذي تعنيه فقط مصالحه

الشخصية والذي يستجيب فقط لأهواء نفسه .

والإنسان كما يتمثل في هذه الحقوق السابقة لا يمكن أن يكون مخلوقاً اجتماعياً ، بل إن العكس هو الصحيح ، فالحياة الإنسانية من حوله أى المجتمع لا تعدو أن تكون إطاراً خارج الفرد يحدد حريته الأولية ، والرابطة الوحيدة التى تجمع بين الفرد والفرد هى الضرورة الطبيعية ، حاجة الفرد والفرد إلى بعضهما لتحقيق مصلحة كل ، المتمثلة فى الاحتفاظ بملكية كل وشخصيهما الانانيين .

وإذن يصبح من الصعب تفسير كيف يمكن أن ينادى شعب من الشعوب مفاخرها (١٧٩١) - عندما يأخذ بأسباب التحرر ويسقط كل الحواجز التى تقف أمام كل أفراد الشعب - بحق الإنسان الأثنائى المنعزل عن زميله وعن المجتمع ، بل ويعود إلى هذه المزايدة فى وقت ليس لإنقاذ الوطن فيه من سبيل إلا بأشد ألوان الإخلاص بطولية ، ويتطلب فيها هذا الإخلاص التضحية بكل منافع المجتمع البورجوازي ومعايبة الأثانية كجريمة (سنة ١٧٩٣) . وتغمض المسئلة أكثر من ذلك عندما نلاحظ أن التحرر السياسى يجعل من المجتمع السياسى أو المجتمع المبنى مجرد وسيلة لصيانة هذه الحقوق الإنسانية المدعاة ، وحين نلاحظ أن المواطن يُنادى به خادماً « الإنسان » الأثنائى ، وأن الدائرة التى يعمل فيها الإنسان بوصفه كائناً اجتماعياً تهبط إلى

ما دون الدائرة التي يعمل بها بوصفه كائنًا فردا . وأخيرا نلاحظ أن الإنسان من حيث هو بورجوازي ، وليس الإنسان من حيث هو مواطن ، هو الذي يُنظر إليه بوصفه الإنسان الحقيقي .

« إن غاية كل تجمع سياسى هو المحافظة على حقوق الإنسان الطبيعية التى لا يمكن إلغاؤها » (إعلان ١٧٩١ المادة الثانية) .
« تقوم الحكومة لتضمن للإنسان التمتع بحقوقه الطبيعية التى لا يمكن إلغاؤها » (إعلان ١٧٩٢ المادة الأولى) وإذا فالحياة السياسية ، حتى فى فترات عنفوان حدائتها ، والتى تدفعها قوة الظروف إلى آخر ما يمكن أن تصل إليه ، هذه الحياة السياسية تفتح عن نفسها على أنها ليست إلا مجرد وسيلة ، وأن غايتها هى حياة المجتمع البورجوازي ، وأكثر من ذلك أن هذه الحياة السياسية فى نشاطها العملى الثورى تتناقض بشكل فاضح مع نظريتها ، فمثلا ، على حين أنها تعلن أن الأمن هو حق من حقوق الإنسان ، فإنها تمارس خرق سرية المراسلات ، وعلى حين أنها تعلن ضمان « حرية الصحافة حرية غير محدودة » (إعلان سنة ١٧٩٣ المادة ١٢٢) كنتيجة تترتب على حق الحرية الفردية ، فإنها قد قضت على حرية الصحافة قضاء تاما حين قررت « أن حرية الصحافة يجب أن لا يسمح بها حين تمس الحرية العامة » (« روبسبير الشاب » ، « التاريخ البرلماني للثورة الفرنسية »

تأليف « روشين » و « رو » الجزء الثامن والعشرون ص ١٣٥) . وكل ذلك يعنى أن القول بحق الحرية لا يصبح حقاً فى الوقت الذى يتعارض فيه هذا الحق مع الحياة السياسية ، على حين أن هذه الحياة السياسية ، من الناحية النظرية ، ليست إلا الضمان الذى يكفل حقوق الإنسان الفردى ، ومن ثم ينبغى إيقاف حقوق الإنسان هذه من الوقت الذى تتناقض فيه مع غايتها . ولكن النظرية مع ذلك تعتبر القاعدة ، والتطبيق العملى هو الاستثناء . ولكى يبقى الفعل الثورى العملى هو الوضع الصحيح للعلاقة يتحتم الرد على هذا السؤال : لماذا انقلبت هذه العلاقة فى ذهن المحررين السياسيين ، بحيث أصبحت الغاية وسيلة والوسيلة غاية ؟ وسيظل اضطرابهم هذا مشكلة قائمة مستقرة فى وعيهم من الناحية النفسية والنظرية.

ولكن حل المشكلة بسيط .

فالتحرر السياسى تحليل للمجتمع القديم الذى تركز عليه الدولة والذى لم يكن الشعب فيه أى دور ، وانحلال المجتمع القديم يعنى انهيار سلطة الملك .

والثورة السياسية هى ثورة المجتمع البورجوازى . وكيف كان المجتمع القديم ؟ إن كلمة واحدة تصفه: أنه كان مجتمعاً « إقطاعياً » .

وكان للمجتمع البورجوازي القديم طابع سياسى مباشر ، أى أن مقومات الحياة البورجوازية كالملكية أو الأسرة أو نظام العمل تحولت فى ظل الإمارة أو الطائفة المغلقة أو الطائفة المهنية ، مقومات حياة الدولة . وحددت هذه المقومات فى ظل هذا النظام ، علاقة الفرد بالدولة ، أى أنها حددت الوضع السياسى للفرد ، وهو وضع كان يبعده عن عناصر المجتمع الأخرى . ولم يرفع هذا التنظيم للحياة الشعبية ، فى الواقع ، الملكية إلى مستوى العناصر الاجتماعية ، بل إنه على العكس ، أسرع فى فصلها عن جسم الدولة . وجعل منها مجتمعا خاصا يعيش ضمن المجتمع . ورغم ذلك فقد ظلت الوظائف والمقومات الحيوية للمجتمع البورجوازي سياسية ، أى أنها سياسية بمعنى أنها كانت تفصل ما بين الفرد والدولة . وكانت تحول العلاقة الخاصة بين الطائفة المهنية التى ينتمى إليها الفرد والدولة إلى علاقة عامة بين الفرد والحياة الشعبية ، وكانت تحول نشاطه ووضعه ، وهما نشاط ووضع بورجوازيان ، إلى نشاط ووضع عامين ، كنتيجة لتنظيم المجتمع البورجوازي . وكانت كذلك تظهر وحدة الدولة وضميرها وإرادتها والسلطة السياسية العامة بمظهر المسائل التى تخص الملك ، الملك الذى يتميز بئنه مفصول عن الشعب وعن رعاياه .

والثورة السياسية التى قلبت سلطة الملك وجعلت شئون الدولة شئوناً

للشعب ، وجعلت من الدولة السياسية مسألة عامة ، أى دولة واقعية ، هذه الثورة حطمت بالضرورة كل شئ : الطبقات والطوائف المهنية ، والمشرفين على مصالحها ، والإمتيازات التي كانت تفصل بين الشعب وبين المجتمع . وإذا فالثورة السياسية ألغت الطابع السياسى البورجوازي ، وحلته إلى عناصره البسيطة ، الأفراد فى جهة ، وفى جهة أخرى العناصر المادية الفكرية التى تشكل مادة الحياة ، والوضع البورجوازي لهؤلاء الأفراد . وأطلقت الروح السياسية إن صح التعبير التى كانت مفككة ومجزأة وضائعة فى مآزق المجتمع الإقطاعى ، وجمعت من شتاتها وحررتها من اختلاطها بالحياة البورجوازية ، وجعلت فى الدائرة نشاط المجتمع وقضية الشعب العامة ، الدائرة المستقلة نظريا عن هذه العناصر الخاصة بالحياة البورجوازية . ولم يبق للنشاط الخاص والموقف الخاص للحياة إلا أهمية فردية ، ولم تعد هى العلاقة العامة بين الفرد وبين هيكل الدولة . بل إن المسائل العامة منطلورا إليها بوصفها كذلك تصبح مسائل عامة لكل فرد ، كما تصبح القضية السياسية وتليفة عامة .

وكان اكتمال مثالية الدولة فى نفس الوقت اكتمالا لمادية المجتمع البورجوازي ، فالغيت مع إلغاء الغير السياسى فى وقت واحد القيود التى كانت تقف عثرة فى سبيل أنانية المجتمع البورجوازي ، فقد كان

التحرر السياسى فى نفس الوقت تحرراً للمجتمع البورجوازى من السياسية حتى من مظهر أن يكون له مضمون له صفة عامة .

لقد انحل المجتمع الإقطاعى من أساسه ، أى الإنسان ، لكنه الإنسان الإنسانى الذى كان أساس المجتمع الإقطاعى فى الواقع .

ولكن هذا الإنسان عضو المجتمع البورجوازى هو أساس وشرط الدولة السياسية . واعترفت به الدولة بهذه الصفة فى حقوق الإنسان :

غير أن حرية الإنسان الإنسانى ، والاعتراف بهذه الحرية ، هى فى الأصح الاعتراف بحركة هذه العناصر الفكرية والمادية التى تكون مضمون الحرية ..

وإذا فالإنسان لم يتحرر من الدين ، بل هو تلقى الحرية الدينية ولم يتحرر من الملكية ، ولم يتحرر من أنانية الحرفة والصنعة بل تلقى حرية الحرفة والصنعة .

إن إنشاء الدولة السياسية وانحلال المجتمع البورجوازى إلى أفراد كل منهم مستقل عن الآخر وتضبط الحقوق علاقاتهم كما كانت الامتيازات تضبط علاقات الطوائف المهنية ، تم هذا بعمل واحد . فالإنسان بوصفه عضوا فى المجتمع البورجوازى ، الإنسان غير

السياسى ، يبدو بالضرورة بوصفه إنسانا طبيعيا ، وتبدو حقوقه كما لو كانت حقوقا طبيعية . الآن نشاطه الواعى يتركز فى العمل السياسى . والإنسان الإنسانى هو النتيجة السلبية للمجتمع النحل . والثورة السياسية تفكك الحياة البورجوازية إلى عناصر من غير أن تحدث الثورة فى هذه العناصر نفسها وتخضعها للنقد ، فالثورة السياسية بالنسبة للمجتمع البورجوازى أى بالنسبة إلى عالم الحاجات والعمل والمنافع الخاصة والحق الخاص - تماما كما هى بالنسبة إلى أساس وجودها ، هى فرض ليس له إثبات ، وعلى ذلك تكون هذه النسبة كذلك كنسبتها إلى أساسها الطبيعى ، وأخيرا فالإنسان بوصفه عضوا فى المجتمع البورجوازى يعد إنسانا بمعنى الكلمة ، الإنسان بتعارضه مع المواطن ، لأن الإنسان بصفته تلك موجود وجودا مباشرا محسوسا وفرديا ، على حين أن الإنسان المواطن أو الإنسان السياسى ليس سوى الإنسان المجرد المصنوع بوصفه شخصا رمزيا معنويا . ولا يتم التعرف إلى الإنسان الحقيقى إلا فى شكل الفرد الأثنائى ، بينما يتم التعرف إلى الإنسان الواقعى فى شكل المواطن المجرد .

ويصف « روسو » وصفا رائعا هذا التجديد للإنسان السياسى فيقول فى كتابه « العقد الاجتماعى » (الجزء الثانى) « إن الذى يجرؤ على البدء فى وضع شرائع لشعب من الشعوب عليه أن يحس

بإمكانية تغيير الطبيعة البشرية إن صح التعبير ، وتحويل الفرد ، الذى هو فى ذاته كل متكامل وفى نفس الوقت متضامن جزئياً مع كل أكبر يتلقى منه هذا الفرد بمعنى من المعانى حياته وجوده ، وإمكان إحلال الوجود الجزئى والمعنوى محل الوجود المادى المستقل ، وعليه أن ينزع من الإنسان قواه الخاصة ليمتعه قوة غريبة عليه ، وقوى لا يستطيع استخدامها دون أن يعاونه الآخرون .

إن كل تحرر ليس إلا رد العالم الإنسانى والعلاقات الإنسانية إلى الإنسان نفسه .

والتحرر السياسى هو تحويل الإنسان ، من ناحية إلى عضو من أعضاء المجتمع البورجوازى وفرد أثنائى مستقل ، ومن ناحية أخرى إلى مواطن وشخص معنوى .

ولا يتحقق التحرر الإنسانى إلا حين ينصرف الإنسان عن أن يكون مواطناً مطلقاً ويصبح عضواً فى مجتمعه ، كإنسان له شخصية فى حياته اليومية وعمله وموقفه ، وحين يتعرف إلى « قواه الحقيقية » وقوته الخاصة ، كجزء من قوى المجتمع ، التى لن تعد بعد ذلك معزولة عنه كقوة سياسية .



الجزء الثانى

قدرة اليهود والمسيحية على التحرر حالياً

يدرس « برونو باور » تحت هذا العنوان العلاقة بين الدينين المسيحى واليهودى ، وعلاقة الدين « بإمكانية أن يصبح حراً » .

ويتوصل « باور » إلى هذه النتيجة : « ليس على المسيحى إلا أن يرتفع درجة ، إلا أن يتخطى دينه ، لكى يلقى الدين بصورة عامة (أى يصبح حراً) . أما اليهودى ، فعلى العكس ، عليه رغماً عنه أن يتخطى من جوهره اليهودى ، وليس ذلك فقط ، ولكن عليه أيضاً أن يتخطى عن تطوير دينه نحو الاكتمال ، وهو التطوير الذى ظل غريباً عليه » (ص ٧١) .

وإذن فباور يحول هنا مسألة التحرر إلى مسألة دينية صرفة ، ويتكرر السؤال اللاهوتى القديم الذى يتسائل أيهما أوفر حظاً فى التوصل إلى الخلاص : اليهودى أم المسيحى ؟ يتكرر هنا بشكل جديد فيسأل . أيهما أكثر قدرة على التحرر ؟ ولم يعد السؤال هو : ما الذى يجعل الإنسان حراً ، اليهودية أم المسيحية ؟ بل صار السؤال عكس

ذلك : ما الذى يجعل الإنسان أكثر حرية : نفى اليهودية ، أم نفى المسيحية؟

« إذا كان اليهود يريدون الحرية فعليهم أن يعتنقوا المسيحية ، المسيحية المتهاوية ، الدين المتهاوى عموماً ، أى يعتنقوا التنوير ، الروح النقدية وما ينتج عنها ، إنسانية حرة » (ص ٧٠) .

فالمسألة إذن عند « باور » هى مسألة الإيمان بشئ من الأشياء ، وليست هى الإيمان بالمسيحية بالذات ، ولكنه الإيمان بالمسيحية فى مرحلة تهاويها . أى بالفلسفة والنقد .

ويطالب « باور » اليهود بالانفصال عن جوهر المسيحية ، ولكن هذا الطلب لا ينبع ، كما يقول هو نفسه ، من تطور الطبيعة اليهودية ، وما دام باور فى نهاية مناقشته للمسألة اليهودية ، لا يرى فى اليهودية إلا أنها نقد دينى للمسيحية ، فكان من المتوقع أن يحول مسألة التحرر إلى عمل فلسفى لاهوتى ، فباور يعد الطبيعة المثالية المطلقة لليهودى ، أى دينه بمثابة جوهره كله ، ومن ثم يخرج بحق بهذه النتيجة . « أن اليهودى لا يقدم للإنسانية شيئاً عندما يتخلى عن قانونه الخاص المحدود ، أى عندما يلغى يهوديته » (ص ٦٥) .

وبذلك تتحول العلاقة بين اليهود والمسيحيين إلى هذه العلاقة : أن

تحرير اليهودى بالنسبة إلى المسيحى يشكل أهمية نظرية لها طابع إنسانى عام ، فاليهودى واقع يسوء فى عين المسيحى الدينية ، وحالما تنتهى عين المسيحى عن أن تكون عيناً دينية ، فإن هذا الواقع ينتهى عن أن يسئ إليه ، وإنّ فتحريير اليهودى لا يمكن أن يكون المهمة التى تتناسب مع المسيحى .

« وإذا كان اليهودى يريد أن يتحرر ، فعليه عكس ذلك أن يضطلع ، إلى جانب ما يضطلع به هو شخصيا كيهودى ، بعمل المسيحى ، أى يقوم بنقد الأنجيل ونقد حياة المسيح الخ ... » .

« وعلى اليهود أن يتدبروا أمورهم ، فهم الذين يقررون مصيرهم ، لأن التاريخ لا يسمح بأن يُسَخَّر منه » (ص ٧١) .

أما نحن فنحاول تعطيم الصيغة اللاهوتية للمسألة ، عندما تتحول مسألة إمكان تحرير اليهود إلى مسألة أى عناصر المجتمع يجب التغلب عليه لكى تُلغى اليهودية ، لأن قدرة اليهود على التحرر تعتمد على علاقة اليهود بتحرير العالم المستعبد كله .

ولننظر إلى اليهودى الذى يعيش الواقع المعاصر ، وليس إلى يهودى السبب كما فعل « بلور » ، بل اليهودى الذى يعيش الحياة اليومية العادية .

ما هو الأساس الدينى لليهودى ؟ إنه الضرورة المادية ،
المنفعة الشخصية .

ما هو هدف عبادة اليهودى فى هذا العالم ؟ إنه الربا . ماهو إلهه
الدينى ؟ إنه المال .

حسن إذن ، إن التحرر من الربا والمال ، أى من اليهودية
العملية الواقعية ، سيشكل تحرر عصرنا .

وتنظيم المجتمع بحيث يلغى الشروط السابقة لقيام الربا ، وبالتالي
يلغى إمكانية الربا ، سيجعل وجود اليهودى مستحيلا ، وسيلوب
الإيمان الدينى لليهودى تحت ضغط الحياة الحقيقية للمجتمع مثملا
تتلاشى الروائح العفنة .

ومن ناحية أخرى ، لو أن اليهودى أقر بأن طبيعته المادية لا قيمة
لها ، ولو أنه سعى إلى إلغائها ، فإنه سيكون من الساعين إلى تحرير
الإنسانية تحريرا بسيطا ، ولكانت محاولته بمثابة الخروج عن الخط
الذى سار عليه تطوره حتى ذلك الوقت ، نابذاً بهذه الطريقة أعلى
تعبير عملى عن الاغتراب الإنسانى ، اغترابه عن نفسه .

وهكذا تتعرف فى اليهودية عموما على عنصر مناهض للمجتمع قد
بلغ قوته الحالية من خلال تطور تاريخى أسهم فيه اليهود بشغف . إن

التحرر اليهودى يعنى فى النهاية تحرر الإنسانية من اليهودية .

إن اليهودى قد حررت نفسه بطريقة يهودية : « إن اليهودى مثلا الذى يعيش فى قبينا فى بيئة متسامحة ، هو الذى يقرر بسلطته المالية مصير الإمبراطورية الألمانية كلها . واليهودى الذى بلا حقوق فى أصغر دولة ألمانية ، يقرر مصير أوروبا .

«فى الوقت الذى تتفلق أبواب الطوائف المهنية أمام اليهودى ، أو لا تتعاطف معهم حتى الآن ، فإن جراءة الصناعة الخاصة تسخر من عناد مؤسسات القرون الوسطى » (١) .

وليس هذا حدثا منعزلا ، فاليهودى تحرر على الطريقة اليهودية ، ليس بأن أصبح سيد السوق المالية فحسب ، وإنما لأن المال أصبح من طريقه (بفضل أو بئونه) قوة مالية ، وأصبحت الروح العملية اليهودية هى الروح العملية للشعوب المسيحية . لقد حرر اليهود أنفسهم بنفس النسبة التى صار بها المسيحيون يهودا .

يقول الكولونيل هاملتون « إن سكان نيوانجلند المتدينين ، والمتحررين سياسيا ، هم نوع من اللاوكون Laocoon (٢) ، الذى لا

(١) باور : المسألة اليهودية ص ١٤ .

(٢) اللاوكون Laocoon ابن بريام وهيكيب . كاهن معبد أبوالو فى طرواده ، خنقته مع أولاده حينئذ ضحمتان ، والأمطورة إغريقية .

يبدل أقل الجهد كى يحرر نفسه من الجهات التى تخنقه . إن صنم المال هورب هؤلاء الناس : إنهم يعبدونه . لا بالشفاء فحسب ، ولكن بكل قوى جسومهم وروحهم . والدنيا فى عيونهم ليست سوى بورصة ضخمة . وهم على إيمان بأنهم لم يُرسلوا إليها إلا لكى يكونوا أغنى من جيرانهم ، فالربا قد سيطر على كل أفكارهم ، والمتعة التى يستمدونها من الدنيا هى متعة تغيير ما يشغل هذه الأفكار ، وعندما يسافرون يحملون معهم مكاتيبهم أو مخازنهم ، إن صح التعبير ، على ظهورهم ، ولا يتحدثون فى شئ إلا الفوائد والأرباح ، فإذا حولوا أبصارهم للحظة بعيدا عن أعمالهم الخاصة ، فإنما ليدسوا أنوفهم فى أعمال الناس الآخرين .

والحقيقة أن سيطرة اليهودى المادية على العالم المسيحى قد صارت فى الولايات المتحدة مسألة مقبولة فى الحياة اليومية لدرجة أن التبشير بالأنجيل والترويج لتعاليم المسيحية نفسها قد صاروا موضوعا للتجارة ، وتحولا إلى سلعة تجارية ، ويتكسب التاجر المفلس من الأنجيل مثلما يمتنح الواعظ الثرى التجارة ، « ففلان من الناس الذى يرأس جماعة دينية محترمة قد يكون قد بدأ حياته تاجرا ، وفشلت تجارته فأتجه إلى الدين وصار من رجاله . وهذا الآخر بدأ حياته رجل دين ولكنه عندما ملك مبلغا من المال تحت تصرفه ، ترك

كرسى الوعظ إلى التجارة ، وتعد الوظيفة الدينية لدى عدد كبير من الناس مهنة صناعية حقيقية » (١) .

ويرى باور أنه ليس بصحيح أن نقول إن اليهودى محروم الحقوق السياسية ، فهو عمليا يملك قدرة هائلة ، ويمارس نفوذه السياسى كاملاً ، رغم أنه محروم من ممارسته تفصيلاً .

والتناقض بين هذه القوة السياسية الواقعية ، وبين حقوق اليهود السياسية . هو التناقض العام بين السياسة وبين ما للمال من قوة ، فالسياسية من الناحية النظرية فوق اعتبارات المال ، ولكنها من الناحية العملية تخضع كلية لقوة المال .

لقد ثبتت اليهودية جنباً إلى جنب مع المسيحية ، ليست كناقذ دينى للمسيحية فحسب ، أو كمحقق رسمى فى أصلها الدينى ، بل وكذلك لأن الروح العملية لليهودية استمرت قائمة فى المجتمع المسيحى وحقت فيه أعلى ما يمكن أن تبلغه من تطور .

واليهودى الذى سيبقى نفسه فى موقف العضو الخاص الذى يتميز بموقف خاص فى المجتمع البورجوازى ، يصور بطريقة خاصة اليهودية فى المجتمع البورجوازى .

(١) بومون Beaumont P. 185.186

ولقد عاشت اليهودية ، ليس ضد التاريخ ، وإنما بالتاريخ ، وكان المجتمع البورجوازي ينجب اليهودى باستمرار من أعماق نفسه .

ما هو جوهر الديانة اليهودية ؟ .. هو المنفعة العملية ، الأنانية .

واذن فالإله الواحد الذى يؤمن به اليهودى هو فى واقع الأمر عدد من الآلهة . إنه عدد من المنافع وإيمانه يجعل الشريك نفسه غاية من غايات القانون الإلهى . المنفعة العملية الأنانية هى أساس المجتمع البورجوازي ، وتظهر كأساس للمجتمع البورجوازي حالما يقيم هذا المجتمع نواته السياسية الخاصة به . وإله المنافع العملية والمنفعة الخاصة هو المال .

إن المال : هو إله إسرائيل الفيور ، وإلى جانبه لا ينهض لى إله أن يعيش .

والمال : يحط من شأن كل آلهة البشر ويحيلها إلى سلعة .

والمال : هو القيمة العامة ، والتي تكون فى ذاتها كل الأشياء ، وهو لهذا قد جرّد كل العالم من كل القيم : عالم الناس وعالم الطبيعة .

والمال : هو جوهر حياة الإنسان ، وهو عمله الذى اغترب عنه ، ويسيطر عليه كوحش يتهده ، ويستعبده .
لقد صار إله اليهود إلهاً دنيوياً ، وصار بالربا إلهاً علمانياً ، وأضحى المتاجرة الإله الحقيقى لليهود .

والفكرة التى يكونها الإنسان عن الطبيعة ، وهو واقع تحت سيطرة الملكية الخاصة ، لا يمكن أن تكون إلا الازدراء الحقيقى ، والخط المادى من شأن الطبيعة ، كما هو قائم فى الدين اليهودى ، حتى ولو كان بالتخيل .

وفى هذا المعنى يشكو توماس مونزر قائلاً « إن كل الكائنات قد تحولت إلى أشياء يملكها الناس ، السمك فى الماء والطيور فى الهواء ، والنبات على سطح الأرض - إن الكائنات كذلك ينبغي أن تتحرر » .

وما يتقرر كمنظرية فى الديانة اليهودية ، وهو الازدراء للتفكير النظرى والفن والتاريخ ، والإنسان نفسه كغاية فى ذاته ، إنما هو فى الواقع وجهة نظر عملية لرجل المال يقرها عن وهى ، وحتى العلاقات بين الجنسين ، بين الرجل والمرأة ، تصبح موضوعاً للتجارة ، وتستحيل المرأة إلى سلعة يتاجرون فيها .

وقانون اليهودى ، الذى يميزه الأساس المتين ، ليس
إلا صورة هزلية دينية للأخلاق والقانون عموما ، ولكنه
يزود دنيا الملكية بالطقوس الرسمية التى تلبسها
لعمليتها التجارية .

إن اليسوعية ^(١) اليهودية - تلك اليسوعية العملية ، التى يقول عنها
باور أنها تتناول فى التلمود اليهودى استخدام عالم المنفعة الشخصية
استخداماً خداعاً للقوانين التى تحكم ذلك العالم - هذه اليسوعية
اليهودية هى الفن الكبير الذى يبرع فيه عالم المنفعة الشخصية .

والواقع أن العمليات التجارية لهذا العالم داخل إطار قوانينه هى
إلغاء مستمر بالضرورة لهذه القوانين ، لأن العالم لا يستطيع أن
يتحرك داخل هذه القوانين دون أن يلغىها باستمرار .

ويطبع اليهودى قوانينه ، لا لأنها تعبر عن إرادته وجوهره ، ولكن
لأن الإنسان اليهودى تسيطر عليه هذه القوانين ، وسيعاقب لو
تجاوزها .

(١) اليسوعية هى جماعة يسوع (المسيح) أسسها القديس أجناس لويولا سنة
١٥٤٠ ، وكانت تمتص الدين استخداما مخادعا ، وكانت تلقب رئيسها
بالجنرال ، كما كانت تعادى إنشاء الجامعات فى فرنسا ووقفت ضد النظام
البرلماني . (الحفنى)

إن ديانة الضرورة العملية بوسعها بحكم طبيعتها ، أن تبلغ الكمال
من خلال الممارسة وحدها ، لأن الممارسة هي حقيقتها .

إن اليهودية لا تستطيع أن تخلق عالماً جديداً ، وهي لا تستطيع إلا
أن تسحب ما يبده العالم من أشياء جديدة ومن علاقات إلى داخل
مجال نشاطها ، لأن الحاجة العملية ، التي تحركها المنفعة
الشخصية ، تعمل عملها بطريقة سلبية ، وهي حاجة لا تتوسع في
مطالبها وفق مشيئتها ، وإنما تتوسع كلما كانت الظروف الاجتماعية
ميسرة لهذا التوسع ، أي كلما كان المجتمع في تطور .

إن اليهودية تبلغ ذروتها باكتمال المجتمع البورجوازي ، ولكن
المجتمع البورجوازي لا يبلغ اكتماله إلا في العالم المسيحي ، وتحت
حكم المسيحية ، التي تستبعد كل العلاقات الإنسانية - القومية
والطبيعية والأخلاقية والنظرية - يمكن للمجتمع البورجوازي أن يفصل
نفسه تماماً عن حياة النولة ، وأن يمزق كل هذه الروابط الاجتماعية
التي تربط بين الناس بوصفهم جنساً بشرياً ، وأن يستبدل بها
الأنانية ومطالب المنفعة الشخصية ، وأن تذيب العالم الإنساني في
عالم كله أفراد نزيون يعادى بعضهم بعضاً .

إن المسيحية قد انبثقت عن اليهودية ، ولكنها الآن تكتمت على
عقبها مرتدة إلى اليهودية .

وكان المسيحى فى البداية يهفوا إلى المثالية ، بينما كان اليهودى هو المسيحى العملى ، ولكن المسيحى وقد صار عمليا قد عاد من جديد فأصبح يهوديا .

ولم تقتصر المسيحية على اليهودية إلا فى الظاهر فقط ، لأن المسيحية كانت أكثر سموا ، وأكثر روحية ، من أن تستطيع أن تلتفى وحشية الحاجات العملية ، إلا بتقصيد هذه الحاجات إلى عالم أثيرى وحشى .

والمسيحية هى الفكر السامى لليهودية .

واليهودية هى التطبيق العملى فى الحياة اليومية للمسيحية . ولكن هذا التطبيق لم يكن فى وسعه أن يكون تطبيقا عاما ، إلا عندما توصلت المسيحية ، نظرياً ، أن تكون الدين الكامل للإنسان المفترى عن نفسه وعن العالم .

وعندها فقط ، استطاعت اليهودية أن تتوصل إلى السيطرة سيطرة عامة ، وإلا طرد الإنسان والطبيعة خارج ذاتيهما ، بحيث جعلتهما - الإنسان والطبيعة - شيئا تجارياً ، يخضع إلى الحاجة الأنانية ، وإلى المتاجرة بالربا .

والتخلي عن جوهر الإنسان هو ممارسة للتخلي بشكل فعلى .
ومثلما أن الإنسان ، بسيطرة الدين عليه ، يحيل كل كائن موجود إلى
كائن خرافى غريب عنه ، فكذلك لا يستطيع الإنسان ، بسيطرة
الحاجة الأنانية عليه ، أن يؤكد ذاته ، ومن ثم فهو لا يستطيع وهو
واقع تحت سيطرة الحاجة الأنانية إلا أن ينتج أغراضا عملية ، بأن
يخضع ما ينتجه ، وكذلك نشاطه ، لسيطرة جوهر غريب هو المال .

وما يتعلّى به المسيحى من أنانية روحية ، يستحيل بشكل حتمى ،
فى ظل الحياة العملية الكاملة ، إلى أنانية اليهودى الملهية ، وتحول
الحاجة السماوية إلى حاجة دنيوية وتصيح الذاتية أنانية .

ونحن لا نفسر صلابة اليهودى . ببينه ولكننا نفسرها ، فى الأصح
بالأساس البشرى لدينه . وهو الحاجة العملية الأنانية .

ولأن جوهر اليهودى يتحقق فى المجتمع البورجوازى ، لا يستطيع
المجتمع البورجوازى إقناع اليهودى بشيالية جوهره الدينى (الذى
ليس إلا المفهوم المثالى للضرورة العملية) .

ونحن من ثم لا نعيش على جوهر اليهودى المعاصر فى التوراة
والتلمود فحسب ، ولكننا كذلك نجده فى المجتمع المعاصر . وهو جوهر
ليس مجردا ، بل هو جوهر عملى مطلق فى عمليته ، ثم هو كذلك

جوهري ليس بمثابة حدود اجتماعية تحد اليهودي ، وإنما هو بمثابة حدود يهودية تحد المجتمع .

وعندما ينجح المجتمع في إلغاء الجوهر العملي لليهودية ، أي إلغاء المتاجرة بالربا وظروف قيامها ، عندئذ يصبح اليهودي مستحيلا ، ذلك لأن ضميره لم تعد هناك حاجة إليه ، لأن الأساس الذاتي لليهودية ، هو الحاجة العملية ، قد صار له شكل إنساني ، لأن المنازعة بين الوجود الفردي المتميز للإنسان وبين وجوده الاجتماعي قد أُلغيت .

ومن ثم فالتحرير الاجتماعي لليهودية هو تحرير للمجتمع من اليهودية

كارل ماركس سنة ١٨٨٤

انتهى كتاب « عالم بلا يهود »

فهرست الكتاب

٣	* مقدمة ودراسة
١٦	* لماذا سمي اليهود بالساميين ؟
١٩	* اسم اليهود « العبرانيون »
٢٢	* العداء لليهود
٢٤	* اليهودي بمصطلح التحليل النفسي
٢٦	* اليهودي والمواطن العالمي
٢٩	* المسألة اليهودية عند العرب
٣٢	* اليهود في بلاد العرب
٣٤	* ظهور المسألة اليهودية
٣٦	* بنو قينقاع
٣٧	* بنو النضير
٣٩	* بنو قريظة
٣٩	* يهود خيبر
٤٠	* الحل الإسلامي للمسألة اليهودية
٤٤	* سائر ترو المسألة اليهودية

- * المسألة اليهودية والنازية ٥١
- * الحل السوفيتي للمسألة اليهودية ٧١
- * بيروبيدجان ٧٢
- * الصهيونية والتحالف الإمبريالي ٧٩
- * الماركسية والصهيونية ٨٥
- * برونو باور ٩٦
- * كتاب ماركس ٩٧
- * المسألة اليهودية كارل ماركس ١٠٢
- * بين اليهودية والمسيحية ١١٠
- * اليهودية والدستور ١١٢
- * التحرر السياسي والتحرر الإنساني ١١٥
- * الدولة الدينية والدولة الديمقراطية ١٢٣
- * طريق التحرر الجذري من اليهودية ١٣١
- * قدرة اليهود والمسيحية على التحرر حاليا ١٤٨



جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

الطبعة الثانية

١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

رقم الإيداع ٤١٥٣ لسنة ١٩٩٢

الترقيم الدولي

I.S.B.N

977 — 00 — 3318 — 9

طبع: آسون

العنوان: ٤ فيرور - مغرع من إسماعيل أبانغ

تليفون: ٣٥٤٤٣٥٦ - ٣٥٤٤٥١٧

هذا الكتاب

إن اليهود مشكلة في الشرق الأوسط ، وكل كتب التاريخ ، وحتى التوراة نفسها ، والأناجيل الأربعة تحكى عنهم كمشكلة . والمشكلة أو المسألة اليهودية كتب فيها كثيرون ومنهم فرويد ، وسارتر ، وبيروانت ، وبوبر ، وهتلر ، وفون شوينر ، وكروجر ، وجوينو ، وتشمبرلين ، ولوثر ، وهرتزل ، وبين جوريون . وتصدى لهذه المشكلة باقتراحات لحلها كثيرون أيضا ، فهناك الحل الفارسي ، والحل الروماني ، والحل الإسلامي ، والحل المسيحي ، والحل اليهودي ، والحل الماركسي ، والحل السوفييتي .

وهذا الكتاب يلقي الضوء على كل ذلك ، ويقدم ترجمات من نصوص في غاية الأهمية ، تزيدنا وعيا بما نحن عليه ، وبما ينبغي أن نتخذه من خطوات للتعامل مع هذه المشكلة أو المسألة ، وهذا الكتاب بمثابة دعوة للعرب والمسلمين جميعا أن يفكروا ، وأن يتذكروا دائما أنه على بعد بضعة كيلومترات منهم أينما كانوا ، جماعة من المرضى الذهانيين ، يعيشون في بيمارستان اسمه إسرائيل ، وقد جعلوا حدودهم كل منطقة الشرق الأوسط - كما يقول بن جوريون ، بل العالم بأسره . وحلم إسرائيل أن تكون القدس عاصمة للعالم . وطريقها لتحقيق ذلك هو خلق « اليهودي الجديد » ، والكوجيتو الذي تقول به هو « نحن نحارب وإذن فنحن موجودون » .

د . عبد المنعم الـ